

NOT TO BE LENT OUT

কৰ্মযোগী

ଆସାଢ଼ି, ୧୭୦୫

ନାୟକ ଟାଙ୍କି

କର୍ମଯୋଗୀ

ଶ୍ରୀ ଅନୁବିନ୍ଦ ଘୋଷ

ବରଦା ଏଜେଣ୍ଟ
କଲେଜ୍ ହାଟ୍ ମାର୍କେଟ୍
କଲିକାତା

—অনুবাদক—

শ্রী নলিনীকান্ত গুপ্ত

—প্রকাশক—

শ্রী শিশিরকুমার নিয়োগী

বরদা এজেন্সী, কলেজ স্ট্রীট মার্কেট, কলিকাতা ।

নিউ আর্টিস্টিক প্রেস

১৭, রামকিষণ দাস লেন, কলিকাতা,

শ্রী শরৎশশী রায় দ্বারা প্রিন্টিত ।

সূচি

কৰ্মযোগীর আদর্শ	৯
কৰ্মযোগ	৩৩
উভয়তঃ	৫১
ভারতের অন্তর-পুরুষের জাগরণ	৬৭
ত্যাগ-ধর্ম	৯১
ক্রমবিকাশের ধারা	১১১
শান্তির শক্তি	১৩১
পুরুষত্রয়	১৪৩
প্রচ্ছন্ন-পুরুষের আবেগ	১৬৩
ব্যষ্টির মহত্ব	১৭৭





শ্রী অরবিন্দ ঘোষ

কর্মযোশীর আদর্শ
১৩৬৪

কর্মযোগীর আদর্শ

একটা নেশন আজ ভারতবর্ষে চোখের সম্মুখে দেখিতে দেখিতে গড়িয়া উঠিতেছে—এত দ্রুত এত স্পষ্ট তাহার কাজ চলিয়াছে যে কাজের বাহিরের ধারাটি যে কেহ ইচ্ছা করিলেই অনুসরণ করিতে পারিবেন ; তবে যাহার দরদ আছে, দৃষ্টি আছে তিনিই আবিষ্কার করিতে পারিবেন কাজের পিছনে আছে কোন্ কোন্ শক্তি, কি কি উপকরণই বা সেখানে ব্যবহার করা হইতেছে, কোন্ রেখাবলী ধরিয়া তাহার ভবিষ্যতের দিব্য রূপ মূর্ত্ত হইয়া উঠিতেছে। এই নেশন কিন্তু প্রকৃতির

কর্মযোগীর আদর্শ

কর্মশালা হইতে আনুকোরা তৈয়ার হইয়া আসিতেছে না, আধুনিক অবস্থাচক্রের দৌলতে সৃষ্ট তাহা নূতন একটা জাতিও নয়। পৃথিবীর মধ্যে প্রাচীনতম একটা জাতি, শিক্ষা-দীক্ষা-য় গরিষ্ঠ একটা সমাজ—অজ্ঞেয় যাহার প্রাণশক্তি, অপ্রমেয় যাহার বিপুল সৃষ্টি, সুগভীর যাহার জীবনধারা, অপারিসীম যাহার সামর্থ্য—সে ভিন্ন গোষ্ঠী হইতে, বিদেশের বিবিধ ভাণ্ডার হইতে বহুতর শক্তির বীজ নিজের মধ্যে এতদিন সঞ্চয় করিয়া আসিয়া আজ চাহিতেছে সংহত সজীব রাষ্ট্রীয় ঐক্যে শরীরী হইতে, পূর্ণ বিকশিত মুঞ্জরিত হইয়া চিরকালের জ্ঞান মাথা তুলিয়া দাঁড়াইতে। এই জাতি এযাবৎ অবশ্য ছিল সমানধর্মী বহুতর নেশনের একটা সমষ্টি মাত্র—এক জীবনধারা, একই শিক্ষাদীক্ষা সেখানে ছিল; আর এই মূল এককের জোরে চিরকাল

কৰ্মযোগীৰ আদৰ্শ

ঐক্যেৰ দিকে সে অগ্ৰসৰ হইয়া চলিয়াছে বটে; কিন্তু তাহাৰ মধ্যে এত সৃষ্টিৰ প্ৰাচুৰ্য্য ছিল যে নিত্য নূতন বৈচিত্ৰ্য্যকে জন্ম দিতে দিতে একদিকে গৈ যেমন আৰণ্ড খণ্ড খণ্ড হইয়া পড়িয়াছে, অষ্ট দিকে তেমনি শুধু একটা দেশ নয় কিন্তু মহাদেশকেই সুষ্মলিত কৰিয়া তুলিবার পক্ষে যত অলঙ্ঘ্য বাধা তাহা সে সম্পূৰ্ণৰূপে অতিক্ৰম কৰিয়া যাইতে পারে নাই। আজ সময় হইয়াছে, সেই সকল বাধা এখন দূৰ কৰা সম্ভবেৰ মধ্যে আসিয়াছে। অতীতৰ সুদীৰ্ঘ ইতিহাসেৰ ভিতৰ দিয়া আমাদেৰ জাতিটি যে প্ৰয়াস কৰিয়া আসিয়াছে, আজ সেই একই প্ৰয়াস সে কৰিতে চলিয়াছে, কিন্তু সম্পূৰ্ণ নূতন বকমেৰ অবস্থার মধ্যে। একটু গভীৰ ভাবে ঘটনাচক্ৰেৰ দিকে নজৰ দিলেই বুঝা যাইবে এবাৰকাৰুসাকল্যে আর সন্দেহ নাই। কারণ, আমরা দেখিতেছি প্ৰধান প্ৰধান

কর্মযোগীর আদর্শ

বাধাগুলিই দূর হইয়া গিয়াছে কিনা প্রায় দূর হইবার পথে চলিয়াছে। তবে আমাদের ব্যক্তিগত বিশ্বাসের মাত্রা কিন্তু আরও বেশি ; আমরা বলিতে চাই, সফলতা আজ অবশ্যস্বাবী—কারণ ভারতের স্বাধীনতা, ভারতের ঐক্য, মহত্ত্ব ও পূর্ণ সিদ্ধি ... ভগতের পক্ষে একান্ত প্রয়োজন হইয়া পড়িয়াছে।

দেশ-সেবক কর্মযোগী যিনি তিনি এই শ্রদ্ধা লইয়া কর্মক্ষেত্রে অবতীর্ণ হইবেন, এই শ্রদ্ধাতেই নিরস্তর চলিবেন—বাধা বিপত্তি যতই বিপুল, আপাতদৃষ্টিতে যতই দুর্লভ্য মনে হউক না কেন, কখনও তাহাতে বিচলিত হইবেন না। আমাদের বিশ্বাস, ভগবান আমাদের সাথে—এই বিশ্বাসের জোরেই আমরা জয়ী হইব। আমাদের বিশ্বাস, মানবজাতি আমাদের কাছে চাহিতেছে—মানুষের জন্ত, দেশের জন্ত, জাতির জন্ত, ধর্মের জন্ত আমাদের অনুরাগ ও সেবা আমাদের

কর্মযোগীর আদর্শ

চিন্তকে শুদ্ধ করিয়া তুলিবে. আমাদের কর্মকে
অনুপ্রাণিত করিয়া ধরিবে।

আমরা যে কাজের ভার লইব তাহা একান্ত
কাহিরের নয়, তাহা অস্তরের, তাহা আধ্যাত্মিক।
আমাদের লক্ষ্য শাসনযন্ত্রের কেবল রূপ পরিবর্তন
করা নয়, কিন্তু একটা নেশনকে গড়িয়া তোলা।
এই কাজের একটা অঙ্গ রাজনীতি, সন্দেহ নাই,
কিন্তু একটা অঙ্গ মাত্র। আমরা শুধু রাজনীতি
লইয়া ব্যাপ্ত থাকিব না, কিম্বা সমাজ-সমস্যা,
সাধন-শাস্ত্র, দর্শন, সাহিত্য, বিজ্ঞান প্রভৃতির
মধ্যে কোনটিকে সর্ব্বেসর্ব্বা করিয়া লইয়া চলিব
না। কিন্তু এই সবগুলি ধারাকে একটা বস্তুর
অন্তর্ভুক্ত করিয়া ধরিব—তাহার নাম “ধর্ম”,
আমাদের দেশের ধর্ম, যে ধর্ম হইতেছে বিশ্বের
ধর্ম। জীবন-গতির আছে যে একটা মহান ধারা,
মানবজাতির ক্রমোন্নতির আছে যে একটা গভীর

কর্মযোগীর আদর্শ

তব্ব, আধ্যাত্মিক জ্ঞানের ও উপলব্ধির আছে যে
বিচিত্র রহস্য—ভারতবর্ষ তাহার রক্ষক, তাহার
বিগ্রহ, তাহার প্রচারক। এই জিনিষটিকেই বলা
হইয়াছে “সনাতন ধর্ম”। বিদেশের পরধর্মের
সহিত সংঘর্ষে ভারতবর্ষ তাহার সনাতন ধর্মের
জাগ্রত প্রাণটি হারাইয়া প্রায় শুধু কাঠামটি লইয়া
বসিয়া আছে। কিন্তু ভারতের এই ধর্মকে
জীবনে মূর্ত করিয়া যদি না চলা যায়, তাহার
তবে কোনই অর্থ থাকে না। শুধু আবার জীবনে
নয়, জীবনের প্রত্যেক ক্ষেত্রে তাহার প্রয়োগ
করিতে হইবে। আমাদের সমাজ, আমাদের
রাষ্ট্র, আমাদের সাহিত্য, আমাদের বিজ্ঞান,
আমাদের ব্যক্তিগত প্রকৃতি ও প্রেরণা সকলের
মধ্যে এই ধর্মের প্রতিভা প্রবেশ করিয়া সকলকে
নূতন ছাঁচে গড়িয়া তুলিবে। এই ধর্মের মর্ম
বুঝি দিয়া অনুধাবন করা, সত্য বলিয়া উপলব্ধি

কর্মযোগীর আদর্শ

করা, হৃদয়কে তাহার সমুচ্চ প্রেরণার ছন্দে তুলিয়া ধরা, জীবনে তাহাকে মূর্ত্ত করিয়া ধরা—ইহারই নাম আমরা দিতে চাই কর্মযোগ। ভারতবর্ষ এই যোগকে মানবজীবনের লক্ষ্যরূপে স্থাপিত করিবে, তাই আমরা মনে করি আজ সে জাগিয়া উঠিতেছে। এই যোগের দ্বারাই ভারতবর্ষ তাহার স্বাধীনতা, ঐক্য, মহত্ত্ব অর্জন করিবার, রক্ষা করিবার শক্তি ও সামর্থ্য পাইবে। আমাদের ভবিষ্যৎ দৃষ্টি দেখিতেছে একটা আধ্যাত্মিক বিপ্লব, স্থূলের বিপ্লব শুধু তাহারই প্রতিক্রিয়া প্রতিচ্ছবি। ইউরোপ অবশ্য স্থূল যন্ত্রেরই উপর। অনেকখানি ভরসা রাখে। সামাজিক ব্যবস্থা দিয়া, রাষ্ট্রীয় শাসনপ্রণালী গড়িয়া সে মানবজাতিকে উদ্ধার করিতে চায়, তাহার বিশ্বাস পার্লামেন্টের একটি আইনের দ্বারা সে সত্যযুগ আনিয়া ফেলিবে। যন্ত্রপাতির খুবই প্রয়োজন

কর্মযোগীর আদর্শ

আছে, কিন্তু যদি সে জিনিষটি হয় অন্তরস্থ পুরুষের, পিছনকার শক্তির বাহন বা অবলম্বন। উনবিংশতি শতাব্দির ভারতবর্ষ রাষ্ট্রীয় মুক্তি, সামাজিক শুদ্ধি, আধ্যাত্মিক নবজন্মের জন্ম উদ্গ্রীব হইয়াছিল ; কিন্তু তাহাকে সকল বিষয়ে নিরাশ হইতে হইয়াছে ; কারণ, দেশের নিজস্ব যে অন্তর-পুরুষের প্রতিভা, যে কর্মের ধারা, তাহা তুলিয়া গিয়া সে পাশ্চাত্যের ভাব ও ভঙ্গী ধরিয়া চলিয়াছিল ; সে বিশ্বাস করিয়া বসিয়াছিল যে ইউরোপীয় শিক্ষা, ইউরোপীয় যন্ত্রপাতি, ইউরোপীয় শৃঙ্খলা ও সাজসজ্জা তুলিয়া আনিতে পারিলেই ভারতে আমরা পাইব ইউরোপের সমৃদ্ধি, সামর্থ্য, ক্রমোন্নতি। আজ বিংশ শতাব্দিতে আমরা উনবিংশ শতাব্দির বিজাতীয় উদ্দেশ্য, আদর্শ, উপায় সব প্রত্যাখ্যান করিয়াছি, কেবল তাহাতে যে অভিজ্ঞতা হইয়াছে সেইটুকুই

কর্মযোগীর আদর্শ

লাভ বলিয়া মানিয়া লইয়াছি। কিন্তু একমাত্র বর্তমানকেই সর্বসর্বা করিয়া আমরা কখনই তুলিব না। আমরা চক্ষু মেলিয়া দেখিব অগ্রে, দেখিব পশ্চাতে—পশ্চাতে অনুসরণ করিব আমাদের জাতির অতীতের সমস্ত ইতিহাস, সম্মুখে রাখিব যে মহোজ্জ্বল ভবিষ্যতের নবীন ইতিহাস ভাগ্যবিধাতা তাহাকে রচিয়া তুলিতে উদ্যুক্ত করিতেছে।

“কাউন্সিল”-আদির ক্ষমতা বাড়াইয়া দাও, “ইলেক্শন” পদ্ধতি স্থাপন কর, “ঔপনিবেশিক স্বায়ত্ত শাসন” আমরা চাহি—ইউরোপীয় রাষ্ট্র-নীতিবু এই সব দ্বীয়া ধরিয়া চলিলে ভারতের যে রাষ্ট্রীয় মুক্তি হইবে, আমরা তাহা বিশ্বাস করি না। অবশ্য রাষ্ট্রনীতিক ক্ষেত্রে এই সকল জিনিষের কোন কোনটি হয়ত অল্প হিসাবে আমাদের উপকারে আসিতে পারে—তাহা অস্বীকার করি

কর্মযোগীর আদর্শ

না। কিন্তু আমরা অস্বীকার করি এই কথা যে
অল্প হিসাবে বা লক্ষ্য হিসাবে তাহারাই সব,
তাহাদের ছাড়া আর কিছু নাই। কারণ, আমরা
দেখিতেছি যে ভবিষ্যৎ সিদ্ধির উপর আমাদের
দৃষ্টি নিবদ্ধ তাহার সহিত, এ সব জিনিষের নেহাৎ
গোণ ও যৎকিঞ্চিৎ সম্বন্ধ ছাড়া সাক্ষাৎ সম্বন্ধ
আদৌ নাই। ব্রিটিশ সাম্রাজ্যের মধ্যে এক
পাশে একটি প্রদেশ মাত্র হইয়া থাকা অথবা
ইউরোপীয় শিক্ষাদীক্ষার একটা উপশাখা হওয়াই
যদি ভারতের নিয়তি হইত তবে ঐ সকল
জিনিষকে যথেষ্ট বিবেচনা করিলে দোষের হইত
না। কিন্তু এই ধরনের ভবিষ্যতের জন্ত কোন
প্রকার কষ্ট করিতে আমরা প্রস্তুত নহি। আমা-
দের বিশ্বাস ভারত তাহার নিজের স্বাধীন জীবন,
স্বতন্ত্র শিক্ষাদীক্ষার পথে চলিয়া জগতের পুরো-
ভাগে আসিয়া দাঁড়াইবে; আর ইউরোপ যে

কর্মযোগীর আদর্শ

সকল রাষ্ট্রনীতিক, সামাজিক, অর্থনীতিক সমস্যার সমাধান করিতে গিয়া ব্যর্থ হইয়া পড়িয়াছে ভারত সে সকলের একটা সুষ্ঠু মীমাংসাই করিয়া দিবে—ইউরোপ সে চেষ্টায় নিত্য নূতন মত পরীক্ষা করিয়া চলিয়াছে, এক বিফলতা হইতে আর এক বিফলতায় আসিয়া পৌঁছিয়াছে, আর এই ব্যর্থ বাস্তব গতিকেই নাম দিয়াছে ক্রমোন্নতি বা “প্রগ্রেস্”। আমাদের লক্ষ্য যেমন মহান, আমাদের উপায়ও হইবে তেমনি মহান ; সেই লক্ষ্যসিদ্ধির উপযোগী উপায় আবিষ্কার করিবার ও প্রয়োগ করিবার শক্তি খুঁজিয়া পাইতে হইবে আমাদের নিজেদেরই অন্তরে, অনন্ত শক্তির উৎস যেখানে সেইখানে।

আমরা বিশ্বাস করি না বাহিরের যন্ত্রটাকে পরিবর্তন করিয়া, ইউরোপের অনুকরণে আমাদের সমাজকে সাজাইয়া দিলেই সামাজিক হিসাবে

কস্মযোগীর আদর্শ

আমরা পাইব নবজন্ম। বিধবা-বিবাহ, বর্ণ-বিভাগের পরিবর্তে শ্রেণীবিভাগ, পূর্ণ বয়সে বিবাহ, অন্তর্জাতিক বিবাহ, জাতিবর্ণ নির্বিশেষে এক পংক্তিতে আহার—সমাজ-সংস্কারকের এই যে সব মুষ্টিযোগ, তাহাতে হয় যন্ত্রটার মধ্যে এদিক ওদিক একটু পরিবর্তন। ইহাদের দোষ বা গুণ যাহাই থাকুক, শুধু এই সমস্তেরই জোরে একটা দেশের প্রাণ বাঁচাইয়া রাখিতে পারা যায় না, অবনতির পতনের ধারা রুদ্ধ করা যায় না। অন্তরাঙ্গার স্পর্শই জীবন দান করিতে পারে—অন্তরে যদি আমরা মুক্ত হই মহান হই, তবেই রাষ্ট্র হিসাবে সমাজ হিসাবে আমরা পাইব মুক্তি ও মহত্ব।

এই আধ্যাত্মিক স্বাস্থ্য, বল ও মহত্ব ফিরিয়া পাইতে হইলে আমাদের পাশ্চাত্যের ভাবে ধর্ম করিতে হইবে কিম্বা গোড়া হিন্দুয়ানী

কৰ্মযোগীৰ আদৰ্শ

অনুসরণ করিতে হইবে—এই বিশ্বাসও আমরা
করি না। পাশ্চাত্য ধর্মের লইয়াছে একটা
সঙ্কীর্ণ ও সুলভ অর্থ, তাহা মানিলে সেই গণ্ডী-
টুকুরই মধ্যে রহিয়া নূতন নূতন সম্প্রদায় আমরা
বাড়াইয়া তুলিব মাত্র ; অন্য দিকে গোড়ামীর
পথে, হিন্দুধর্মের প্রাণ হারাইয়া তাহার বাহিরকার
রূপ—দেহ ও সাজ-পোষাকটুকু যাবচ্ছন্দ্র দিবা-
করৌ করিয়া রাখিতেই আমাদের প্রয়াস হইবে।
ফলতঃ, স্বাধীন চিন্তা, এমন কি জড়বাদের
প্রাবল্য একটা অবস্থায় জগতের ক্রমগতির পথে
নিতান্ত প্রয়োজনেরই হইয়া দাঁড়ায়। এই
রকমের সঙ্কীর্ণতার পরেই দেখা দেয় ধর্মজগতে
চিন্তার ও অভিজ্ঞার একটা নূতন সময়, সকল
রকম অনুদারতাবর্জিত অথচ শ্রদ্ধায় ও তীব্রতায়
পরিপূর্ণ একটা জগৎ-জোড়া ধর্ম-জীবন—এক
সত্যে তাহার অটুট অভিনিবেশ বলিয়া ধর্মের

কৰ্মযোগীর আদৰ্শ

যাবতীয় ৰূপই স্বীকার কৰিয়া লইতে তাহার কষ্ট হয় না। জগতের অন্তর-পুরুষ চলিয়াছে এমন একটি ধৰ্মের দিকে যাহা বিজ্ঞানকে, ও ভক্তিকে, নিরাकारবাদকে ও সাকারবাদকে, খ্রীষ্টধৰ্মকে, মুসলিম্ ধৰ্মকে, বৌদ্ধধৰ্মকে একসঙ্গে আলিঙ্গন কৰিয়া ধৰিয়াছে, অথচ এই সকলের একটিও তাহা নয়। আর আমাদের নিজেদের যেটি ধৰ্ম তাহা একদিকে অবিश्वासের বা সন্দেহের চূড়ান্ত যেমন দেখাইয়াছে, অন্যদিকে তাহারই মধ্যে পাই আবার বিশ্বাসের বা শ্রদ্ধার পরাকাষ্ঠা।—তাহাকে পরম সন্দিগ্ধ বলিতেছি এই জন্ত যে তাহার মত এমন পুঙ্খানুপুঙ্খ ৰূপে বিচার বিতৰ্ক কেহ করে নাই, এমন নূতন নূতন পথে পদে পদে পরীক্ষা কৰিয়াও কেহ চলে নাই; আর পরম শ্রদ্ধাবান ও আন্তিক বলিতেছি এই জন্ত যে জগতের আর কোন

কর্মযোগীর আদর্শ

ধর্মে এত গভীর উপলব্ধি, অধ্যাত্ম রাজ্যের এত রকমারি ও এমন স্পষ্ট জ্ঞান কেহ দেখাইতে পারে নাই। আমরা বলিতেছি একটা বৃহত্তর হিন্দু-ধর্মের কথা—এই হিন্দুধর্ম কোন বিশেষ নীতি-সূত্র বা কতকগুলি নীতিসূত্রের সমাবেশ নয়, তাহা প্রত্যক্ষ জীবনেরই একটি ধারা বা গতিভঙ্গী; এই ধর্ম অর্থ সামাজিক ব্যবস্থার কোন বিশেষ কাঠামো নয়, তাহা হইতেছে অতীতের মধ্য দিয়া ভবিষ্যতের দিকে চলিয়াছে যে সামাজিক ক্রম-বিকাশ তাহারই অন্তরঙ্গ ভাব; এই ধর্ম কোন কিছুকে পূর্বাহ্নেই অগ্রাহ্য করিয়া রাখে না, তবে প্রত্যেক জিনিষকে উপলব্ধি করিয়া, পরীক্ষা করিয়া দেখিতে সে চাহে এবং উপলব্ধ ও পরীক্ষিত হইয়া গেলে পর তাহাকে অন্তরাঙ্গ্যরূপে প্রয়োজনে ব্যবহার করে। এই উদার হিন্দু-ধর্মেই আমরা দেখিতেছি ভবিষ্যতের সার্ব-

কর্মযোগীর আদর্শ

ভৌমিক ধর্মের প্রতিষ্ঠা। এই “সনাতন ধর্মের” বহুতর শাস্ত্র—বেদ, বেদান্ত, গীতা, উপনিষদ, দর্শন, পুরাণ, তন্ত্র, এমন কি বাইবেল ও কোরাণকে সে অগ্রাহ্য করিতে পারে না ; কিন্তু তাহার সত্যকার, তাহার অব্যর্থ অভ্রান্ত শাস্ত্র হইতেছে মানুষের হৃদয়ে, যেখানে অনন্তের অধিষ্ঠান। আমাদের এই অন্তরের যত আধ্যাত্মিক অভিজ্ঞতা, সেইখানেই পাইব সকল দেশের সকল শাস্ত্রের প্রমাণ ও মূল, সেইখানেই রহিয়াছে জ্ঞানের প্রেমের ও ব্যবহারের বিধান, কর্মযোগের প্রতিষ্ঠা ও অনুপ্রেরণা।

সুতরাং আমাদের লক্ষ্য ভারতকে গড়িয়া তোলা, কিন্তু জগতের সেবার জন্ত। ভারতে আমরা নেশন প্রতিষ্ঠা করিতে চাহিতেছি এই উদ্দেশ্যে। আমরা মানবজাতিকে বলিতেছি, “আজ সেই মাহেল্লা সঙ্কীর্ণ উপস্থিত যখন

কৰ্মযোগীর আদৰ্শ

তোমাকে এক স্তর হইতে আব এক স্তরে উঠিয়া
দাঁড়াইতে হইবে, জীবনের শুধু অল্পময় প্রতিষ্ঠান
হইতে একটা উচ্চতর বৃহত্তর গভীরতর আয়তনে
থিয়া পৌঁছিতে হইবে—মানবজাতি চিরকাল
সেই লক্ষ্যেই যে চলিয়া আসিয়াছে। যে সকল
সমস্যা মানুষকে এতদিন বিভ্রান্ত করিয়াছে,
তাহাদের নীমাংসা হইতে পারে এক অস্তরের
সাম্রাজ্য অধিকার করিয়া—সুখের ও বিলাসের
সেবায় প্রকৃতির শক্তিরাজিকে নিষ্কৃত করিয়া
নয়, কিন্তু বুদ্ধিবলের, অনুরাগের বলের উপর
আধিপত্য স্থাপন করিয়া, অমুৰ্জগতে ও
বহিৰ্জগতে মানুষের স্বাধীনতা স্থাপন করিয়া,
মূল প্রকৃতিকে ভিতর হইতে জয় করিয়া।
এই ব্রতের জন্য এসিয়ার জাগরণ প্রয়োজন,
তাই এসিয়া জাগিতেছে। এই ব্রত ভারত
স্বাধীন ভারত মহান না হইলে কখনও উদ্‌যাপিত

কৰ্মযোগীর আদৰ্শ

হইতে পারে না, তাই ভারত আজ তাহার অবশ্যস্বাবী স্বাধীনতা ও মহত্বের অধিকার চাহিতেছে। এই অধিকার তাহার সম্পূর্ণ করায়ত্ত হউক—তাহাতে সমস্ত মানবজাতিরই উপকার, এমন কি, ইংলণ্ড সে উপকারের ভাগ হইতে বঞ্চিত হইবে না।”

আমরা ভারতকে বলিতেছি, “ভগবান চাহিতেছেন, আমরা আমরাই রহিব, ইউরোপ হইয়া পড়িব না। এতদিন আমাদের চেষ্ঠা ছিল আর একজনের জীবন ধৰ্ম্ম-অনুসরণ করিয়া আমরা নবজীবন পাইব। এখন আমাদের ফিরিয়া দাঁড়াইতে হইবে, নিজেদের অন্তরে জীবনের ও শক্তির উৎস খুঁজিয়া পাঠাতে হইবে অতীতকে জানিতে হইবে, উদ্ধার করিতে হইবে। ভবিষ্যতের সেবায় নিযুক্ত করিবার জন্ত আমাদের কাজ সৰ্ব্বপ্রথমে আত্মোপলব্ধি।

কর্মযোগীর আদর্শ

ভারতের যে সনাতন জীবনধারা ও স্বভাব তাহারই ছাঁচে আমাদের সকল জিনিষ ঢালিয়া গড়িতে হইবে। কর্মযোগীর উদ্দেশ্য তাই দেশের ধর্ম, দেশের সমাজ, দেশের দর্শন, রাজনীতি, সাহিত্য, শিল্প, ব্যবহার, বিজ্ঞান, সকল রকম চিন্তাসম্পদ—যাহা কিছু আমাদের বলিয়া ছিল ও আছে, সে সমস্তেরই অস্তরের সত্য অনুধাবন করিয়া দেখা। নিজের কাছে নিজে আমরা নিঃসংশয়ে যেন বলিতে পারি, ‘এই আমাদের ধর্ম।’ পাশ্চাত্যের শিক্ষাদীক্ষা পর্য্যবেক্ষণ আমরা করিব, কিন্তু ভারতের চিন্তা, ভারতের জ্ঞানের উপর দাঁড়াইয়া; পাশ্চাত্য আমাদের উপর যে দাসত্বের লাঞ্ছন আঁকিয়া দিয়াছে তাহা তুলিয়া ফেলিতে হইবে, পাশ্চাত্য হইতে যদি কিছু আমাদের গ্রহণ করিতে হয় তবে ভারতের উপযোগী করিয়া তাহা লইব।

কর্মযোগীর আদর্শ

আর আমাদের ধর্ম কি খুঁজিয়া পাইলে, কেবল বাক্যে তাচ্ছলীকার করিব না, পরন্তু মনে ও দেহে—আমাদের ব্যক্তিগত কর্মায়তনে, আমাদের সামাজিক প্রতিষ্ঠানে, আমাদের রাষ্ট্রীয় প্রচেষ্টায় তাচ্ছলী জীবন্ত ও মূর্ত্তিমান করিয়া ধরিব।”

ভারতের কাজ, জগতের কাজ, ভগবানের কাজ করিবার জন্য যে যুবকমণ্ডলী আজ জাগিয়া উঠিয়াছে তাহাদিগকে এবং প্রত্যেককেই আমরা বলি, “এই আদর্শ তোমরা ধারণও করিতে পারিবে না—তাহার সিদ্ধি ত দূরের কথা—যদি তোমাদের মনকে ইউরোপীয় ভাবের দাস করিয়া রাখ, যদি জীবনকে কেবল বাহিরের দৃষ্টি দিয়া দেখ। বাহিরের হিসাবে তোমরা কিছুই নও, কিন্তু অন্তরের অধ্যাত্মের হিসাবে তোমরা সবই। এক ভারতবাসীই সব বিশ্বাস করিতে পারে, সব হুঁসাহস করিতে পারে, সব বলি দিয়া

কর্মযোগীর আদর্শ

দিতে পারে। সুতরাং সকলের আগে, হও ভারতবাসী। তোমার পিতৃপুরুষের সম্পদ উদ্ধার কর। উদ্ধার কর আর্থ্যের চিন্তা, আর্থ্যের সাধনা, আর্থ্যের স্বভাব, আর্থ্যের জীবন-ধারা। উদ্ধার কর বেদান্ত, গীতা, যোগদীক্ষা। এ সকল শুধু মস্তিষ্ক দিয়া, ভাবাবেগ দিয়া ফিরিয়া পাইলে চলিবে না, জাগ্রত জীবনে উহাদিগকে ফলাইয়া ধরিতে হইবে। জীবন-ক্ষেত্রে ঐ সকল বস্তু মূর্তিমান করিয়া তোল, তোমরা মহান, শক্তিমান, বীর, অজেয়, নির্ভীক হইয়া দাঁড়াও। জীবন বা মৃত্যু তোমাদিগকে কোন শঙ্কাই আনিয়া দিবে না। দুঃসাধ্য, অসম্ভব—এ সব কথা তোমাদের ভাষায় আর স্থান পাইবে না। অন্তরাত্মায় যে শক্তি তাহাই অসীম অনন্ত—বাহিরের সাম্রাজ্য যদি ফিরিয়া পাইতে চাও, তবে আগে অন্তরের স্বরাজ ফিরিয়া পাও; মায়ের আসন এইখানে,

কর্মযোগীর আদর্শ

শক্তি সঞ্চার করিবেন বলিয়াই তিনি পূজার অপেক্ষায় রহিয়াছেন। তাঁহাতে তোমাদের শ্রদ্ধা অটুট রহুক, তাঁহার সেবা তোমরা কর, তোমাদের ব্যক্তিগত ইচ্ছা আকাঙ্ক্ষা সব তাঁহার ইচ্ছার মধ্যে হারাইয়া ফেল, তোমাদের ব্যক্তিগত অহঙ্কার দেশের বৃহত্তর অহঙ্কারে, তোমাদের পৃথক পৃথক স্বার্থপরতা সব জগতের স্বার্থে ডুবাইয়া দাও। নিজের ভিতরে শক্তির উৎস উদ্ধাব করিয়া আন—তবে আর সব জিনিষই তোমরা অবলীলাক্রমে ফিরিয়া পাইবে—সামাজিক স্বাস্থ্য, রাষ্ট্রীয় স্বাধীনতা, বিশ্ব-চিন্তার নায়কত্ব, ভূমণ্ডলের রাজচক্রবর্তীত্ব।

কর্মযোগ

কর্মযোগ

আমরা বলিয়াছি কর্মযোগ হইতেছে জীবনে বেদান্ত ও যোগের প্রয়োগ। হিন্দুধর্মের সহিত যাহাদের সাক্ষাৎ পরিচয় নাই, তাঁহারা অনেকে আমাদের এই কথায় সন্দেহ করিতে পারেন। যাহারা “করিত্ কর্ম্ম” লোক তাঁহারা সাধারণতঃ ক্রিবেচনা করেন যে বেদান্তকে জীবন-যাত্রার দিশারী করিয়া চলা আর আধ্যাত্মিক উপলব্ধির জন্য যোগের আশ্রয় গ্রহণ করা ভয়ঙ্কর বিপজ্জনক জিনিষ ; কারণ, তাহাতে মানুষ কর্ম্মের পথ ভুলিয়া গিয়া পড়ে নিরাকার তত্ত্বের জগতে।

কৰ্মযোগীর আদৰ্শ

অবশ্য তত্ত্বমাত্রকেই যাঁহারা “মিস্টিসিজম্”,
আত্ম-প্রবন্ধনা, শঠতা প্রভৃতি নাম দিয়া থাকেন,
তাহাদের সহিত আমাদের কোন কথা নাই।
তবে আবার দেখা যায় এমন লোকও আছেন
যাঁহারা হিন্দুধৰ্ম্মেব মহত্বে আস্থাৱান শ্রদ্ধাসম্পন্ন
হইলেও, মনে মনে এই ধারণা পোষণ করেন যে
আধ্যাত্মিক জীবন যাপন করিতে হইলে মানব
জীবনের পূর্ণ কৰ্মব্যাপার হইতে কিছু দূরে
থাকিতেই হইবে। কিন্তু সত্যকথা এই, যে মানুষ
মানুষের সাধারণ জীবনই যাপন করে—যোগ-
শক্তিব সহায়ে ও বেদান্তের বিধান বা ধৰ্ম্ম অনু-
সারে—তাহার মধ্যেই আধ্যাত্মিক জীবন পরিপূর্ণ
প্রতিভায় বিকশিত হইয়া উঠে। ভিতরের জীবন
ও বাহিরের জীবনে এই রকম একটা মিলন-সূত্রকে
ধরিয়াই মানব জাতি আপন দিব্য শক্তি, ভাগবত
সত্তাব মধ্যে পরিশেষে উঠিয়া দাঁড়াইতে পারিবে।

কৰ্মযোগ

বেদান্ত জীবন-যাত্রায় কোন অনুপ্রেরণা দিতেছে না, ব্যবহারিক কৰ্ত্তব্যের বিধান দিতেছে না, তাহা শুধু তত্ত্ববিচারে ও নৈষ্কৰ্ম্ম্যে পর্য্যবসিত—একপ মনে করা ভুল। বরং কৰ্ম্মজীবনের সৰ্ব্বশ্রেষ্ঠ যে নীতি মানুষের অধিকারে আসিতে পারে তাহার নির্দোষ প্রতিষ্ঠা, তাহার পূর্ণ সমর্থন পাই গীতা ও উপনিষদের শিক্ষায়। গীতার বিশেষ শিক্ষা ঠিক সেইগুলিই যেগুলি দিতেছে জীবন-যাত্রাব বিধান, একটা ধৰ্ম্ম ; আর বেদান্ত-সাধনাব চব্বম লক্ষ্য যত অতিলৌকিকই হউক না কেন, তাহার জন্ত আয়োজন এই জীবনের মধ্যেই আগে দ্বন্দ্বকার—জীবনের ভিতর দিয়া চলিয়াই তবে মানুষকে অমৃতত্ব লাভ করিতে হইবে। অমৃতত্বটি আমাদের মধ্যে দেখা দেয় তখনই যখন কতকগুলি বিশেষ ভাব ও বিশেষ প্রেরণা দেশের ইতিহাসের বিশেষ একটা যুগে প্রবল ও বিপুল

কর্মযোগীর আদর্শ

হইয়া উঠিয়াছিল। আমাদের ধর্মের শেষ লক্ষ্য জড়-প্রকৃতির বন্ধন হইতে মুক্তি, ব্যক্তিগত পুনর্জন্ম হইতে মুক্তি। এই সব-শেষের চূড়ান্ত শাস্তি ও শুদ্ধি আমাদের দেশের কয়েকজন সর্বশ্রেষ্ঠ মহাপুরুষকে এমন প্রবল ভাবে আকৃষ্ট করিয়াছিল যে তাঁহারা জীবনের ক্ষেত্র হইতে, সকল প্রকার শারীরিক কার্যকলাপ হইতে, আপনাদিগকে বিচ্ছিন্ন করিয়া লইয়াছিলেন, তাঁহারা চাহিয়া ছিলেন যত সহজে ও যত শীঘ্র লক্ষ্যে গিয়া পৌঁছান যায়। তুঙ্গ পর্বত-শৃঙ্গের মত তাঁহারা সাধাবণ জীবনের সমতল ক্ষেত্রের উপর দাঁড়াইয়া সকলের দৃষ্টি আকর্ষণ করিয়াছেন এবং তাঁহাদের ঐ-বৈরাগ্যকেই হিন্দুর সর্বোচ্চ ও শ্রেষ্ঠ আদর্শরূপে দৃঢ়প্রতিষ্ঠ করিয়া গিয়াছেন। ঠিক এই হেতু, শ্রীকৃষ্ণ এত জোর দিয়া বলিয়া গিয়াছেন যে পূর্ণযোগী সিদ্ধ পুরুষকে জীবন হইতে

কৰ্মযোগ

কৰ্ম হইতে অবসর লইলে চলিবে না—এ সকলের আর কোন প্রয়োজন না থাকিলেও, “লোক-সংগ্রহের” জন্য কৰ্ম-জীবন তাঁহাদিগকে ধরিয়া থাকিতে হইবে। সাধারণ লোকে শ্রেষ্ঠ-দেরই অনুসরণ করিয়া চলে—শ্রেষ্ঠরা কৰ্ম ত্যাগ করিয়াছে দেখিয়া সাধারণও যদি স্ব-স্ব-কৰ্ম বিসৰ্জন দিয়া বসে তবে সমাজে হয় বর্ণসঙ্করের বিশৃঙ্খলার আবির্ভাব। আদর্শ যোগীর শক্তি কেবল অন্তর্মুখী, স্তম্ভিত হইয়া থাকে না ; তাহা জীবের কল্যাণে সৰ্ব্বদা নিযুক্ত—হয় তাঁহাকে আশ্রয় করিয়া পৃথিবীর উপর প্রবাহিত হয় ভাগবত শক্তির একটা বিপুল দন্য, অথবা তিনি নিজেই নেতা হইয়া সম্মুখে দাঁড়ান, মানব জাতিকে কৰ্মক্ষেত্রের সংগ্রামের ভিতর দিয়া পথ দেখাইয়া লইয়া চলেন ; কিন্তু এসব করিলেও কৰ্ম তাঁহাকে কখন বাঁধিয়া রাখে না, আপন

কন্মযোগীর আদর্শ

বিশেষ ব্যক্তিকে ছাড়াইয়া তিনি সর্বদাই প্রতিষ্ঠিত একটা বৃহত্তর সত্তায় ।

তারপর ‘বেদান্ত’ কথাটি সাধারণতঃ ব্যবহৃত হয় একটা সঙ্কীর্ণ অর্থে । শঙ্করের সন্ন্যাস ও বৈরাগ্যপূর্ণ বুদ্ধি যে বিশেষ অদ্বৈতবাদ, যে নিজস্ব মায়াবাদ প্রতিষ্ঠিত করিয়াছিল, তাহাকেই আমরা সচরাচর বেদান্ত নাম দিয়া থাকি । কিন্তু বস্তুতঃ বেদান্তীর একমাত্র প্রামাণ্য শাস্ত্র হইতেছে উপনিষদ, শঙ্করের গ্রন্থ নয়,—মূল, কিন্তু টীকা টিপ্পনী নয় । শঙ্করের ভাষা এক দিক দিয়া খুবই উচুদরের, খুবই যুগোপযোগী ছিল ; কিন্তু তবুও তাহা হইতেছে উপনিষদের অনেক ব্যাখ্যার অনেক মীমাংসার একটা ব্যাখ্যা, একটি মীমাংসা মাত্র । অতীতে এই ব্যাখ্যা, সব মীমাংসাই দেশের মনোব উপর গভীর প্রভাব বাধিয়া গিয়াছে , ভবিষ্যতে যে আরও সুষ্ঠু একটা মীমাংসা হইবে না, তাহাও

কৰ্মযোগ

কেহ বলিতে পারে না। এই ধৰণের একটা মীমাংসাকেই রামকৃষ্ণ ও বিবেকানন্দের শিক্ষা গড়িয়া তুলিতেছিল—তাহা চাহিয়াছিল সারা জীবনকে, সকল কৰ্মকে আপন অঙ্গীভূত করিয়া লইতে। যখন বুদ্ধের আবির্ভাব হইয়াছিল, যখন তাঁহার দৰ্শন ও সদাচাবে আগেরা দীক্ষিত হইয়া উঠিতেছিল, সেই সময়ে ভারতে একবার যে ব্যাপার ঘটিয়াছিল, তদ্রূপ দ্রুত না হইলেও তদপেক্ষা বৃহত্তর ক্ষেত্রে বিপুলতর উদ্দেশ্য লইয়া ঠিক সেই রকমেরই একটি ব্যাপারের সূচনা আজ আবার শুরু হইয়াছে। সে-দিনের মতনই আজ এক মহাপুরুষ আসিয়াছিলেন—তাহাকে বিভূতি ঠাকুর আর অবতার ঠাকুর, নামে কিছু আসে যায় না ; তিনি ছিলেন মানব আধারে ভগবানের পূর্ণ প্রকাশ, ভাগবত শক্তির বিপুল একটা প্রবাহ লইয়া তিনি মানুষের মধ্যে নানিয়া আসিয়াছিলেন, তাহাদের

কর্মযোগীর আদর্শ

দৈনন্দিন জীবন ও কর্ম পূর্ণ আধ্যাত্মিকতার শক্তি ও প্রেরণায় ভরিয়া দিয়াছিলেন। তবে সেবার ছিল অংশ—হয় ত উত্তম অংশ, তবুও অংশ মাত্র ; এবার কিন্তু পূর্ণ জ্যোতি। বৌদ্ধ ধর্ম বেদান্তের ব্যবহার শিক্ষা দিয়াছিল বটে কিন্তু বেদান্তের যে মূল সত্যটি তাহা সে অস্বীকার করিয়াছে—‘তাই যে দেশে তাহার জন্ম, যে দেশ ছিল তাহার রাজ-পাট ঠিক সেখান হইতেই শেষে তাহাকে বিতাড়িত হইতে হইল। বাহ্য ফলের দিক দিয়া দেখিলে, তখনও যাহা ঘটিয়াছিল এখনও তাহাই ঘটিবে—একটা বিরাট রাজনৈতিক, সামাজিক ও মানসিক বিপ্লবের ফলে ভারত জগতের গুরু হইয়া দাঁড়াইবে, দেশে দেশে জ্ঞানের আলো বিতরণ করিবে, এমন সব ভাবের ও প্রতিষ্ঠানের সৃষ্টি করিবে যাহা যুগ যুগান্তর ধরিয়া জীবন্ত শক্তি লইয়া বস্তিয়া থাকিবে। ইতিমধ্যেই তা দেখিতেছি

কর্মযোগ

বেদান্ত ও যোগের শিক্ষা এসিয়ার সীমা ছাড়াইয়া গিয়াছে, ইউরোপ ও আমেরিকার ব্যবহারিক জীবন ও কর্মের ধারা পর্য্যন্ত পরিবর্তন করিতে শুরু করিয়াছে। পাশ্চাত্যের মনে প্রাচ্যের এই প্রভাব অনেক দিন ধরিয়াই নানা গৌণ উপায়ে বিন্দু বিন্দু করিয়া প্রবেশ লাভ করিয়াছে—কিন্তু সে সব যেন ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র ধারা, মাটির নীচে গুপ্ত স্রোত ; জগৎ অপেক্ষা করিতেছে কবে ভারত মন্দাকিনীর পূর্ণ বহা মাথায় করিয়া আসিবে, বিশ্বমানবকে যাহাতে অবগাহন করাইয়া শুদ্ধ করিয়া তুলিবে।

যোগ হইতেছে ভগবানের সহিত সংযোগ ; তাহার উদ্দেশ্য জ্ঞান, ভক্তি বা কর্ম। মানুষের অন্তরে ও বাহিরে রহিয়াছে যে সর্বজ্ঞ, সর্বশক্তি-মান সত্তা, তাহার সহিত যোগী সাক্ষাৎ সম্বন্ধ স্থাপন করিতেছেন। অনন্তের সহিত তিনি এক

সূরে বাঁধা, তাঁহাকে আশ্রয় করিয়া কোথাও তাঁহার শাস্ত কল্যাণেচ্ছার ভিতর দিয়া, কোথাও বা তাঁহার জাগ্রত কল্যাণ-কৰ্মের ভিতর দিয়া ভাগবত শক্তি পৃথিবীর উপর আপনাকে ঢালিয়া দেয়। মানুষ যখন অহংকারের খোলসটি ফেলিয়া দিয়া উপরে উঠে, পরের জন্ত জীবন ধারণ করে, পরের সুখে দুঃখে নিজের সুখ দুঃখ অনুভব করে ; যখন সে ভক্তিভরে, নিষ্ঠা সহকারে, নির্দোষভাবে কৰ্ম কবে, অথচ ফলের জন্ত ভাবনা-চিন্তা বিসর্জন দেয়, জয়ের আশায় উদ্‌গ্রীব হয় না, কি পরাজয়ের আশঙ্কায় শঙ্কিত হয় না ; যখন সে যাহা কিছু কৰ্ম সকলই ভগবানের জন্ত করে, প্রত্যেক চিন্তা প্রত্যেক বাক্য প্রত্যেক কার্য ভাগবত পদমূলে নিবেদন করে ; যখন সে দ্বেষ ও ভয়, আসক্তি ও বিরক্তি হইতে মুক্ত হইয়া প্রাকৃতিক শক্তির মতনই অচঞ্চল অশ্রান্ত অবাধ ও অব্যর্থভাবে

কৰ্মযোগ

কাজ করিয়া চলে ; যখন সে নিজেকে শরীরের বা প্রাণের বা মনের বা এই তিনের সমষ্টির সহিত এক করিয়া ভাবে না, দেখিতে পায় নিজের সত্যকার নিজত্ব ; যখন সে নিজের অমৃতত্ব ও মৃত্যুর অসত্যতা উপলব্ধি করে ; যখন সে অনুভব করে, জ্ঞান নামিয়া আসিতেছে, নিজে যন্ত্র মাত্র, তাহার মন, তাহার বাক্য, তাহার ইন্দ্রিয়গ্রাম, তাহার সকল অঙ্গের ভিতর দিয়া ভাগবত শক্তি অবাধে কাজ করিয়া চলিয়াছে ; এই ভাবে মানুষ যখন তাহার যাহা কিছু আছে, সে যাহা কিছু করে এবং নিজের যাহা কিছু সমস্তই—সকলের প্রভু, মানবজাতির সখা ও সহায় যিনি তাঁহাকে অর্পণ করিয়া তাঁহারই মধ্যে নিত্যবাস করে, এবং দুঃখ দুঃশিষ্টা চাকল্য হইতে মুক্তিলাভ করে,—তখনই তাহার নাম যোগ । আসন-প্রাণায়াম, ধ্যান-ধারণা, পূজা-আচার

কর্মযোগীর আদর্শ

নিজেরা কিছু যোগ নয়, যোগের উপায় মাত্র।
আবার যোগ যে একটা কঠিন বা বিপজ্জনক
পথ, তাহাও নয় ; অন্তরের দিশারী ও গুরু যিনি
তাহার শরণ লওয়া সকলেরই পক্ষে সুসাধ্য ও
মঙ্গলকর। এ বস্তুতে অধিকার সকল মানুষেরই
আছে। কারণ এমন মানুষ কেহ নাই যাহার
প্রকৃতিতে শক্তি শ্রদ্ধা বা ভক্তি ব্যক্তভাবে না
হউক, অন্ততঃ গুপ্তভাবে না রহিয়াছে—এই
তিনটি বৃত্তির শুধু একটিমাত্রও যোগের অধি-
কারী হইবার পক্ষে যথেষ্ট। সকলে অবশ্য
এক জীবনের মধ্যেই এই পথের চরমে
পৌঁছিতে পারে না, কিন্তু কিছু না কিছু দূর
সকলেই অগ্রসর হইতে পারে। আর যে
পরিমাণে মানুষ অগ্রসর হয় সেই পরিমাণেই
সে শান্তি শক্তি আনন্দ লাভ করে। এমন
কি, এই ধর্মের সামান্য একটুখানিও একটা

কৰ্মযোগ

মানুষকে একটা জাতিকে মহৎভীতি হইতে ত্রাণ করে—

স্বল্পমপ্যস্তু ধৰ্মস্য ত্রায়তে মহতো ভয়াৎ ।

আমরা আবার বলি, জীবনীধারা হইতে আধ্যাত্মিকতাকে একটা বিচ্ছিন্ন পৃথক বস্তু মনে করা ভুল । ঈশ উপনিষদের কথা, “সব ত্যাগ কর, তবে সবই ভোগ করিতে পারিবে, অন্য কাহারও বিস্তে লোভও আবার করিও না । জগতে তোমার কর্তব্য কৰ্ম করিয়াই তুমি তোমার শতবর্ষের জীবন যাপন করিতে বাঞ্ছা করিবে ; তোমার কৰ্মের বন্ধন হইতে মুক্তিলাভের আর কোন উপায়ই তোমার নাই ।” এই জগতের যত সংঘর্ষ তাহাকে অতিক্রম করিয়া উদ্ধে রহিয়াছে ধৰ্মের চূড়া—এ রকম মনে করা মহা ভুল । শ্রীকৃষ্ণ অর্জুনকে বার বার ডাকিয়া বলিয়াছেন, এই সংঘর্ষে লিপ্ত হইবার জন্য ।

কর্মযোগীর আদর্শ

“যুদ্ধ কর, শত্রুর ধ্বংস-সাধন কর!” “আমাকে
স্মরণে রাখ আর যুদ্ধ কর।” “তোমার সকল
কর্ম আমাকে নিবেদন কর, হৃদয় আধ্যাত্মিক-
ভাবে পূর্ণ করিয়া, সকল আকাঙ্ক্ষা হইতে, সকল
অহংকার হইতে মুক্ত হইয়া কর যুদ্ধ। অন্তর
হইতে তোমার জ্বরের আবেশ দূর হউক।”
আমরা মনে করি যে ধার্মিক মানুষ যদিই বা
সাধারণ কাজকর্ম পরিত্যাগ না করেন, তবুও
তিনি এমন সাধ্বিক, সাধু, দয়ালু, নরম প্রকৃতির
হইয়া পড়েন যে সংসারের রূঢ় কর্ম সব তাঁহার
দ্বারা সম্ভব হয় না। কিন্তু এ ধারণাও ভুল। ইহার
চূড়ান্ত বিপরীত কথা গীতা বলিয়া গিয়াছেন,
তাহার মধ্যে কোন সন্দেহ কোন দ্বিধার অবকাশ
পর্য্যন্ত দেওয়া হয় নাই—“যাহার প্রকৃতি
হইতে অহংকার ধুইয়া মুছিয়া গিয়াছে, নিজের
অন্তরাঙ্গার উপরে যে কর্মের কোন ছায়া পড়িতে

কৰ্মযোগ

দেয় না, সমস্ত জগৎকে সে যদি হত্যা করে, তবুও সে হত্যাকারী নয়, তবুও সে মুক্ত।” ঋক্সক্লেত্র কুরুক্ষেত্রের উপর দিয়া পার্থসারথী রথ চালাইয়া দিয়াছেন—কৰ্মযোগের ইহা জ্বলন্ত আলোখ্য। শরীর হইতেছে রথ, ইন্দ্রিয় সকল হইতেছে ধাবমান অশ্ব, আর জাগতিক কৰ্মধারার রক্তাক্ত কর্দমাক্ত পথ বাহিয়া বৈকুণ্ঠে লইয়া চলিয়াছেন মানুষের অন্তরাত্মাকে শ্রীকৃষ্ণ।

উভয়তঃ

উভয়তঃ

মানবজাতির জীবনধারায় দুইটি গতি, এক উর্দ্ধমুখী, আর এক অধোমুখী—এবং দুইটিই অদম্য অব্যর্থ্য। ভগবান, স্বয়ং নিয়তি যে সাধনার প্রতি বিমুখ হইয়াছেন, তাহার অধোগতি এক স্থানে কিছু সময়ের জন্ত স্থগিত হইতে পারে, এমন কি তাহাতে একটা ক্ষণিক উর্দ্ধগতি দেখিয়া সেই পথের পথিক আশায় উৎফুল্লও হইয়া উঠিতে পারে : আবার যখন একটা ধর্ম বা আদর্শ বা একটা জাতি সবেগে সগর্বে উঠিয়া চলিয়াছে, তখন শুধু পশু বলে তাহাকে নিমেষের জন্ত পিছন

কৰ্মযোগীর আদৰ্শ

দিকে টানিয়া রাখা যাইতে পারে, অসীম
পৰিশ্রমে তাহার গতিচক্ৰকে পশ্চাৎ দিকে ছই
এক অঙ্গুলী পরিমাণ ঘুরাইয়া দিলেও দেওয়া
যাইতে পারে—কিন্তু ভগবানের চক্ষে ধূলি
নিষ্ক্ষেপ করা যায় না, জ্বরদন্তি করিয়া
ভগবানকে দখল করা যায় না। যেখানে তিনি
স্বয়ং সারথী, জয় সেখানে অনিবার্য—যদি তাঁহার
রথচক্ৰ কোথাও পিছনে হটিয়া আসে, তার অর্থ
প্রতিকূল ভূমি হইতে ঘুরিয়া তিনি দাঁড়াইতে
চাহিতেছেন অনুকূল ভূমির উপর। কখন বা তাঁহার
অধিকৃত ভূমি হইতে তাঁহাকে তাড়াইতে শত্রু-
পক্ষকে তিনি নিজে বাধ্য করান, কারণ, সে স্থান
পাকাপাকি অধিকার করিয়া রাখা তাঁহার উদ্দেশ্য
নয়, আবাস্তুর ক্ষেত্রে পিছনে হটিয়া তিনি শত্রুর বল-
ক্ষয় করিতে চাহেন,—যে জয়ে তাহারা উৎফুল্ল হইয়া
উঠে, তাহাই হয় তাহাদের চরম পরাজয়ের কারণ।

উভয়তঃ

কেবল খুঁটিনাটির উপর যাহাদের দৃষ্টি, তাহারা আঙ্গুল দেখাইয়া বলে, “এই যে এই-খানে আমাদের হার হইয়াছে, আর ঐখানে আমাদের জিত”; আর পরাজয়ের তালিকা যদি জয়ের তালিকা হইতে দীর্ঘ হইয়া পড়ে, তবে হতাশে তাহারা হাল ছাড়িয়া দেয়। এই জ্ঞানোই কর্মের গতি মানুষ বৃদ্ধিতে পারে না—চোখ খুলিয়া তাহারা দেখিতে চায় না ছোট ছোট ঢেউ, ছোট ছোট পিছন-টান সব সম্বন্ধে তাহার বৃহৎ ধারা অকর্তৃভাবে চলিয়াছে কোন্ দিকে। তা’ছাড়া, সাময়িক পরাজয় যেখানে অবশ্যস্বাবী, সেখানেও শ্রদ্ধার অভাবই সেই পরাজয়কে ডাকিয়া আনে। শ্রদ্ধার দৃষ্টি আর জ্ঞানের দৃষ্টি অবশ্য ঠিক এক বস্তু নয়। শ্রদ্ধা যেখানে মোটামুটিভাবে উপলব্ধি করে, জ্ঞান সেখানে স্পষ্টভাবে পুঙ্খানুপুঙ্খরূপে প্রত্যক্ষ করে—তবুও

কর্মযোগীর আদর্শ ৭

মোটের উপরে শ্রদ্ধা ও জ্ঞানকে একই বলা যাইতে পারে, ভক্তের জ্ঞানকে দৃষ্টার জ্ঞান সমর্থন করে, প্রমাণিত করে। জ্ঞান যতক্ষণ কর্মসিদ্ধির অপেক্ষায় বসিয়া থাকে, ততক্ষণ শ্রদ্ধাই ভগবানের জন্ত যুদ্ধ করিয়া চলে ; জ্ঞান যতক্ষণ আসেনাই, শ্রদ্ধাই ততক্ষণ একমাত্র আশ্রয়। দিব্যদৃষ্টির জ্ঞান চাই, আর নতুবা চাই অদম্য শ্রদ্ধা—এই দুইটির একটিও না থাকিলে কোন মহৎ সাধনাই সিদ্ধ হয় না।

সুতরাং বসুন্তরাজীর মধো বহিয়াছে যে বৃহৎ প্রেরণার ধারা আমরা যেন তাহাকেই দেখি, আব তাহারই আলোকে বুঝিতে চেষ্টা করি সাময়িক ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র ঘটনা সব। ঘটনাচক্রের মূল আবেগ চলিয়াছে কোন্ দিকে—উর্দ্ধ দিকে না অধো-দিকে ? যদি অধোদিকেই হয়, তবুও আমা-দিগকে চেষ্টাই করিতে হইবে ; কারণ, ধর্মপঙ্কের

উভয়ত:

পরাজয় নিশ্চিত বুলিয়া তাহা হইতে যে সরিয়া
দাঁড়ায় সে অতি হেয় জীব—মানবজাতির
সে ঘোর অনিষ্টই করে। যে সব মহৎ সাধনায়
মানুষ দুর্জয় পরাক্রমে শেষ পর্য্যন্ত যুদ্ধ কবিয়া
চলে, মানুষের বীর্য ও আত্মদানেই তাহারা সত্য
ও সুন্দর হইয়া উঠে, পরিণামে তাহাদেরই বিজয়
অনিবার্য। আর যে সব কাজ কাপুরুষের দ্বারা
সমর্থিত—তেমনি অবহেলায় পরিত্যক্ত হয়,
তাহাদেরই কোন ভবিষ্যৎ নাই। মধ্যযুগে
ফরাসীদেশে ও ইতালীতে যে জনসাধারণের
স্বাধীনতা-প্রয়াস দেখা দিয়াছিল, তখন তাহা
ব্যর্থ হইয়া যায়, তৎপরিবর্তে টিউটনের দেশ
হইতে আসিল আভিজাত্যের স্বৈচ্ছাচার। কিন্তু
সেই একই আন্দোলন আবাব যখন মাথা তুলিল,
তখন পূর্বাপেক্ষা সে শতগুণ শক্তি লইয়া ফরাসী
বিপ্লবকে সৃষ্টি করিল। যে সব জীবাত্মা শত শত

কর্মযোগীর আদর্শ

বৎসর পূর্বে যুদ্ধ করিয়া প্রাণ দিয়াছিল, তাহারাই যেন বীরবিক্রমে পৃথিবীতে আবার নামিয়া আসিল, বিজয়ী (ফিউডল) আভিজাত্য-তত্ত্বকে শতখণ্ডে বিধ্বস্ত করিয়া ফেলিল। কিন্তু আমরা জানি, আমাদের যে সাধনা তাহার এখন উর্দ্ধগতি ; সুতরাং আমরা নিঃসঙ্কোচে তাহা আশ্রয় করিয়া চলিতে পারি, সামান্য খুঁটিনাটিতে যদি কোথাও পরাজয়ই হয়, তবুও এ কথা নিশ্চয় যে সে পরাজয় জয়েরই পথ পরিষ্কার করিয়া আনিতেছে।

আদর্শ ধরিয়া আমবা চলিবই, কিন্তু তার অর্থ এমন নয়, যে-উপায়-বিশেষ কার্যতঃ বিকল হা আনিয়া দিয়াছে, অথবা সাময়িকভাবে সফল হইলেও ভগবান তাঁহার অনুমতি যাহা হইতে সরাইয়া লইয়াছেন সে উপায়ও ধরিয়া চলিতে হইবে। আমাদের স্বরণে রাখা উচিত, আধুনিক বাস্তব-ক্ষেত্রের যে সব বৃহৎ গতিধারা জাতি-

উভয়তঃ

হিসাবে আমরা সে সব লইয়া নাড়াচাড়া করিতে এখনও সুদক্ষ হইয়া উঠি নাই। আমাদের মধ্যে যাহারা সৈন্যসামন্ত শুধু তাহাদেরই নয়, আমাদের সেনাপতি, আমাদের মন্ত্রপতিদেরও পাকা হইয়া উঠিতে হইলে ঘটনাচক্রের সহিত ঘনিষ্ঠতর পরিচয়ে আরও শিক্ষালাভ দরকার, তাহাদের প্রয়োজন অভিজ্ঞতালব্ধ জ্ঞান। উৎসাহ, উদ্দীপনা, আত্মদান, বুদ্ধির সামর্থ্য, প্রার্থনা, উদ্ভাবনী শক্তি, প্রত্যাশাপন্নমতিত্ব—এ সবই প্রচুর পরিমাণে আমরা পাইয়াছি। কিন্তু আমাদের মধ্যে এখনও যাহা অপরিপক্ব অপরিণত তাহা হইতেছে—সেই পূর্ণ অভিজ্ঞতা যাহা অনেক বৃদ্ধির ফলে বর্ষায়ান যোদ্ধার অধিগত হইয়াছে, সেই সূক্ষ্ম রাজনীতিক বুদ্ধি যাহা অনেক দিন ধরিয়া বড় বড় রাজকর্ম, দেশবিদেশের ভাগ্য লইয়া নাড়াচাড়া করিতে করিতে তবে আয়ত্তাধীন

কর্মযোগীর আদর্শ

হয়। কিন্তু আমাদের নেতা ও গুরু ভগবান স্বয়ং ; যে দেশকে তিনি বরণ করিয়া লইয়াছেন তাহাকে তিনি নিজেই নির্দোষ শিক্ষায়, পূর্ণ সামর্থ্যে প্রস্তুত করিয়া তুলিবেন। শুধু আমাদের দিক হইতে প্রয়োজন, ভুল স্বীকার করা, পথ পরিবর্তন করা, শিক্ষালাভ করা। তাহা হইলেই সকল বাধা অতিক্রম করিয়া অবস্থা অবিচলিত গতিতে, বিপুল বেগে লক্ষ্যের দিকে চলিতে পারিব।

তারপর, আমাদের মধ্যে এখনও অনেক দোষ ছড়াইয়া আছে, সেগুলির সংশোধন আমরা করি নাই। সুতরাং সর্বপ্রথম কাজ হইতেছে নিঃসমভাবে এ গুলির উপর অস্ত্র প্রয়োগ করা। মানসিক উপকরণ সব যথেষ্ট পরিমাণে আমাদের ত নাই, কিন্তু আধ্যাত্মিক উপকরণও আমাদের নিখুঁৎ নয়। আমাদের নেতাদের, আমাদের

উভয়তঃ

নীতদের, দুইএরই একটা গভীরতর সাধনা দরকার,—আমাদের যজ্ঞে আসল গুরু যিনি, দিশারী যিনি, সেই ভগবানের সহিত আরও সাক্ষাৎ সম্বন্ধ স্থাপন করিতে হইবে, অন্তরকে একটা উজ্জ্বল চেতনায় তুলিয়া ধরিতে হইবে, আমাদের চিন্তার ও কর্মের পিছনে আরও প্রবল প্রখর শক্তি জাগাইতে হইবে। পদে পদে ঠেকিয়া কি আমরা শিখি নাই, ইউরোপের মত একটা আন্তিক্যবুদ্ধিশূন্য প্রাকৃত প্রাণের উদ্ভাদ উদ্ভেজনা ধরিয়া চলিলে আমাদের জয় হইবে না ? আমরা ভারতসম্ভান—আমাদিগকে মুক্তি দিবে, মহৎ করিবে ভারতের অধ্যাত্ম প্রতিভা, ভারতের সাধনা, “তপস্কা”, “জ্ঞান”, “শক্তি”। ভারতের “তপস্কা” ইউরোপের discipline হইতে অনেক বড় জিনিষ। যে ভাগবত শক্তিতে সৃষ্টি, স্থিতি ও প্রলয় ঘটিতেছে তাহাকে আধ্যাত্মিক সাধনায়

কর্মযোগীর আদর্শ

আমাদের নিজ্জাদের মধ্যে মূর্খ ও বাস্তব করিয়া তোলাই হইতেছে তপস্বী। ইউরোপের Philosophy হইতে আমাদের “জ্ঞান” অনেক বড়। প্রাচীনেরা যাহাকে বলিতেন দৃষ্টি, আধ্যাত্মিক চক্ষু প্রত্যক্ষ করা, তাহারই কলে যে সাক্ষাৎ জ্ঞান তাহাই জ্ঞান। আর শক্তি অর্থও ইউরোপের strength নয়—যে বিশ্বশক্তি গ্রহ-নক্ষত্র চালাইয়া লইয়াছে তাহা যখন একটা নাম ও রূপ গ্রহণ করিয়া ব্যষ্টিভাবে দেখা দিয়াছে তখনই তাহাকে বলি “শক্তি”। ভারত উঠিতেছে, কিন্তু ভারতের ভিতর দিয়া প্রাচ্যের জয় হইবে। তাই বাঙালী নেতার পশ্চাতে দাঁড়াইবে, বা তাঁহারই মধ্যে আবির্ভূত হইবে সিদ্ধযোগী। একই আধারে শিবাজীর সহিত রামদাসকেও জন্ম লইতে হইবে, কাভুরের সহিত ম্যাটসিনীকে মিশিয়া যাইতে হইবে। আত্মা হইতে বিচ্ছিন্ন

উভয়তঃ

বুদ্ধি, শুদ্ধি হইতে বিচ্ছিন্ন বল ইউরোপীয় বিপ্লবের সহায় হইতে পারে—কিন্তু ইউরোপের বলে চলিলে আমাদের জয় হইবে না।

গত শতাব্দির সকল প্রচেষ্টা আমাদের বিফলে গিয়াছে, কারণ আমরা কেবল বুদ্ধিবৃত্তিকে আশ্রয় করিয়া চলিয়াছিলাম, তাহার পিছনে প্রবুদ্ধ হৃদয়ের প্রেরণা ছিল না। বর্তমান যুগের স্বদেশ-সাধনা এই অভাব পূরণ করিবার চেষ্টা করিয়াছে, হৃদয়ের অনুপ্রেরণায় মস্তিষ্কেব শক্তিকেও তীব্র-তর তীক্ষ্ণতর করিয়া ধরিয়াছে। কিন্তু আমাদের স্বদেশ-সাধনার মধ্যেও ক্রটি বহিয়া গিয়াছে। ভাবের দিক দিয়া, আবেগের দিক দিয়া আমরা স্বদেশী হইতে পারিয়ছি বাটে, কিন্তু কর্মের বাস্তবের হিসাবে আমরা বিদেশীই রহিয়া গিয়াছি। যে বুদ্ধির সহায়ে আমরা দেশের সেবা করিয়াছি, তাহা নিজেদেরই মধ্যে নিজে সম্পূর্ণ

কর্মযোগীর আদর্শ

বলিয়া সীমাবদ্ধ ; তাহাতে স্বচ্ছতা আছে, যথার্থ আছে, নৈপুণ্যও আছে—কিন্তু দিব্যদৃষ্টির দ্বারা অনুপ্রাণিত যে অব্যর্থ জ্ঞান তাহা আমাদের দেশ-সাধনাকে সম্যক পরিচালিত করে নাই। আমরা ভাবুক, কল্পনাপ্রিয়, আদর্শপন্থী হইতে পারিয়াছি, কিন্তু গভীরতর সত্যকে খুঁজিয়া বাহির করিতে, ভগবানেরই ইচ্ছাকে চিনিয়া লইতে যে শিক্ষা দরকার তাহা আমাদের হয় নাই। আমরা বিপুল ভাবাবেগ ধরিয়া চলিয়াছি, কিন্তু সকল রকম হৃদয়োচ্ছ্বাস হইতে মহন্তর ও ধরতর যে নির্মল তপোবল, যে চক্ৰস্থান আত্মস্থ শক্তি তাহার সন্ধান তেমন পাই নাই। আমাদের স্বদেশ-সাধনাকে হয় শুদ্ধ হইয়া উঠিতে হইবে, একটা নিবিড়তর সত্য আবিষ্কার করিয়া আরও উচ্চতর দিব্য-প্রেরণায় চলিতে হইবে ; আর না হয়, পুরাতন দেহ সম্পূর্ণ বিসর্জন দিয়া, নূতন

উভয়তঃ

দেহ ধরিতে হইবে। ঘটনাচক্রে'ধারা দেখিয়া মনে হয়, শেষোক্ত পথেই যেন সে চলিতেছে। কিন্তু দুইএর যে পথেই চলি না কেন, পরিণামে জয় অবশ্যম্ভাবী।

সকল ঘটনার মধ্য দিয়াই কিছু দিন হইল আমরা যেন শুনিতেছি অস্তুরেব শ্রীগুরু আমাদিগকে ডাকিয়া বলিতেছেন, “আগে ত্যাগ কর, তবে সফল করিতে পারিবে; আমার ইচ্ছামুসারে কাজ কর, নিজেকে জান, শুদ্ধ হও, খেয়ালের পিছনে ছুটিও না।” যাহার শ্রুতিবার ক্ষমতা আছে, সেই যেন কান পাতিয়া শোনে। নিজের সহিত নিজের আদান-প্রদান ছাড়া, নিজের ভিতরের আলোক ছাড়া জ্ঞান আসিবে না—এমন কি, বাহিরের কাজে সফলতার জন্য দরকার যে পথ-নির্দেশের জ্ঞান, সে জ্ঞানও নয়। এই শিক্ষা-টুকু আমাদের যতদিন না হইবে, ততদিন নীচের

কর্মযোগীর আদর্শ

অল্পজ্ঞানের আঙ্গোকে যে পথেই যতটুকুই চলি না কেন, তাহা ব্যর্থ হইবেই।

দক্ষিণেশ্বরে যে কাজ শুরু হইয়াছিল তাহা শেষ হওয়া ত দূরের কথা, লোকে তাহার মর্ম্ম এখনও গ্রহণ করিতে পারে নাই। বিবেকানন্দ যাহা পাইয়াছিলেন, যাহা বিকশিত করিয়া তুলিতে চাইয়াছিলেন, সে জিনিষ এখনও ত বাস্তবে মূর্ত্তি লয় নাই। ভবিষ্যতের যে সত্য বিজয় গোস্বামী নিজের মধ্যে লুকাইয়া রাখিয়াছিলেন তাহাও তাঁহার শিষ্যদের কাছে নিঃশেষ ব্যক্ত হইয়া যায় নাই। যে দিব্য-জ্ঞান দেখা দিতে চলিয়াছে তাহা কিন্তু তেমন গোপন নয়, যে শক্তির আবির্ভাব হইতেছে তাহা আরও বাস্তব, আরও শরীরী—কিন্তু সে বস্তু কোথায় আসিবে, কবে আসিবে—কে বলিতে পারে ?

ভারতের অন্তর-পুরুষের জাগরণ

ভারতের অন্তর-পুরুষের জাগরণ

দেশের যে-জাগরণ কেবল একটিমাত্র ক্ষেত্রে আবদ্ধ, তাহা কখন সত্যকার প্রাণের জাগরণ হইতে পারে না, তাহা কখন স্থায়ী হয় না। দেশ সত্য সত্যই জীবন্ত হয় যখন তাহার অন্তর-পুরুষ জাগে, আর জীবন তখন একটি ধারায় নয়, কিন্তু যত প্রকার কর্মক্ষেত্রে ধরিয়া মানুষ আপন অন্তরের ক্রমবর্দ্ধি পুরুষের শক্তি ও আনন্দ ব্যক্ত করিতে পারে, সে সকলেরই মধ্যে বিকশিত হইয়া চলে। সৃষ্টি আছে, আনন্দের জন্ম, এই আনন্দের জন্মই পরম-পুরুষ জীবনের

কৰ্মযোগীর আদৰ্শ

বিপুল লীলার মধ্যে নামিয়া আসিয়াছেন ;
তাহার এই আনন্দ নিজেকে বহুৰূপে প্রকাশ করিয়া
ধরিবারই আনন্দ । এই জগত্ই কোন দুইটি
ব্যক্তি এক রকমের নয়, কোন দুইটি দেশও এক
রকমের নয় । ব্যষ্টি হউক গোষ্ঠী হউক, সাধারণ
মানুষভাব ছাড়া প্রত্যেকের আছে নিজের
নিজের পৃথক প্রকৃতি । শুধু মানবজাতি হিসাবে
বৃত্তিকে চরিতার্থ করিতে দেশ চাহে না, দেশ
তাহার নিজস্ব, অগ্ৰাণু দেশ হইতে পৃথক যে
স্বভাব ও সামর্থ্য তাহারও সার্থকতা দাবী করে ।
এই বিশেষ সার্থকতা যদি সে না পায়, তবে
দেশের ক্ষঃস অনিবার্য । সুতরাং, দেশের কোন
কৰ্মপ্রচেষ্টা জীবন্ত কি না, তাহা দুই রকমে
পরীক্ষা করিয়া দেখা যাইতে পারে । প্রথমত,
যদি সে চেষ্টা হয় পরের অমুকরণ, বিদেশ হইতে
ধারকরা কৃত্রিম জিনিষ, তবে সাময়িক যতখানি

ভারতের অস্তুর-পুরুষের জাগরণ

সফলতাই তাহাতে হউক না কেন, বৃষ্টিতে হইবে দেশ আত্মহত্যা করিতে বসিয়াছে, চলিয়াছে অনিবার্য মৃত্যুর দিকে ; প্রাচীন ইউরোপে এই বক্কে অনেক জাতি লোপ পাইয়া গিয়াছিল, যখন তাহারা নিজের নিজের বিশেষ সম্ভাতি বলি দিয়া, চাহিয়াছিল রোমকের শিক্ষা-দীক্ষা, রোমকের শাস্তি, রোমকের সমৃদ্ধি। পক্ষান্তরে, যখন একটা জাতি নিজস্ব বৈশিষ্ট্যকে তাহার প্রত্যেক অঙ্গভঙ্গীতে ফুটাইয়া তোলে, যখন তাহার নব নব কর্মক্ষেত্র চায় নিজের অস্তুর-পুরুষকেই ব্যস্ত করিতে—তখন বৃষ্টিতে হইবে দেশ জাগিতেছে, বাঁচিয়া ও বাড়িয়া উঠিতেছে ; —তখন তাহার রাষ্ট্রে, সমাজে, চিন্তার জগতে, বাহিরের প্রতিষ্ঠানে যতকিছু পরিবর্তন বা বিপ্লবই ঘটুক না কেন, সে জাতিব ভবিষ্যৎ মহত্ব সম্বন্ধে কোন সন্দেহ করিবার নাই। উনবিংশ

কর্মযোগীর আদর্শ

শতকে ভারত ছিল অমুচীকিষু, আত্মহারা, কৃত্রিম ; তখন সে চাহিয়াছিল কি রকমে ইউরোপকে হুবহু ভারতে আনিয়া প্রতিষ্ঠা করা যায় ; ভারত তাহার গীতার সে গভীর উপদেশ ভুলিয়া গিয়াছিল—“পরের ধর্ম সুন্দরভাবে অনুসরণ করা অপেক্ষা, নিজের ধর্ম খারাপভাবে অনুসরণ করিয়া থাকাও ভাল ; নিজের ধর্মে থাকিয়া মৃত্যুও শ্রেয়, কিন্তু পরের ধর্ম ভয়াবহ ।” কারণ, নিজের ধর্মে মৃত্যুর ফলে হয় নূতন জন্ম, কিন্তু পরের ধর্মে সাফল্য অর্থ আত্মহত্যা সাফল্য । ইউরোপীয় হইয়া যাইবার চেষ্টা আমাদের যদি সফল হইত, তবে আমরা চিরদিনের মত আমাদের আধ্যাত্মিক সামর্থ্য, আমাদের বুদ্ধি-শক্তি, আমাদের দেশের আছে যে নব নব রূপে আপনাকে সহজেই পরিবর্তিত করিয়া লইবার ও নবজীবনে বার বার সঞ্জীবিত হইয়া উঠিবার একটা

ভারতের অন্তর-পুরুষের জাগরণ

স্বাভাবিক ক্ষমতা, তাহা হারাইয়া বসিতাম। ইতিহাসে একাধিকবার এই ধরণের শোচনীয় ঘটনা ঘটিয়া গিয়াছে—আর একটি, আরও চূড়ান্ত শোচনীয় ঘটনা সেই তালিকার অন্তর্ভুক্ত হইত শুধু। দেশের সমস্ত কর্মক্ষেত্র। যদি কেবল অনুকরণে, বিদেশীর পদাঙ্কানুসরণেই পর্য্যবসিত হইত, তবে এই ধরণের পরিণাম অবশ্যস্বাভাবিক ছিল, সন্দেহ নাই। কিন্তু সুখের বিষয়, দেশের প্রাণবায়ু যতটুকুই হউক বহিতেছিল—বাংলার ও পঞ্চনদের ধর্ম-প্রচেষ্টার মধ্যে, মহারাষ্ট্রের রাষ্ট্রীয়-আকাঙ্ক্ষার মধ্যে, বাঙ্গালীর সাহিত্য-সাধনার মধ্যে। কিন্তু এখানেও দেশের জীবন ক্ষতি-ধারার মত তলে তলেই প্রবাহিত ছিল; ভারতের যে নিজস্ব প্রকৃতি, যে প্রাণশক্তি তাহা বিদেশী নামের ও রূপের ভার কাঁধে করিয়া ধুকিতেছিল—যে দিন হইতে এই দুই বিরোধী ভাবের মধ্যে

কর্মযোগীর আদর্শ

দেশেরই কর্মটি স্পষ্টভাবে বড় হইয়া উঠিল, সেই দিন হইতেই ভারতের মুক্তি সন্দেহের অতীত। গোঁড়া হিন্দুয়ানী এক দিকে অবশ্য ছিল তামসিক, নিষ্ঠল, জ্ঞানহীন, অন্ধ—কিন্তু আর এক দিক দিয়া দেখিলে দেখি, এই গোঁড়া হিন্দুয়ানীই দেশকে বাঁচাইয়া ছিল, দেশ বেধসের পথে আরও তাড়াতাড়ি ছুটিয়া চলে নাই, পচিয়া গলিয়া একেবারেই শেষ হইয়া যায় নাই, তাহার কারণ ঐ গোঁড়া হিন্দুয়ানী; ইহারই কল্যাণে, দেশের চিরজীবী অমৃতরাশি আপনাকে উপলব্ধি করিবার, আপনাকে প্রকাশ করিবার তত্ত্ব প্রয়োজনীয় সময় ও অবকাশ পাইয়াছিল। ভারতের অমৃত-পুরুষের জাগরণ, প্রথম বিচ্ছিন্ন ধর্ম। অনেক রকম লক্ষণ বরাবরই দেখা যাইতেছিল, অনেক মহাপুরুষই আসিয়া বৌদ্ধ বপন করিয়া গিয়াছিলেন, কিন্তু যে দিন একজন

ভারতের অন্তর-পুরুষের জাগরণ

নিরঙ্কর সন্ন্যাসীর কাছে, বিদেশের, কোন রকম ভাব বা শিক্ষা যাঁহাকে এতটুকু স্পর্শ করিতে পারে নাই এমন একজন স্বয়ং-সিদ্ধ পাগল ভগবৎ-প্রেমিকের পদমূলে কলিকাতা নগরীর আধুনিক শিক্ষাদীক্ষায় শিক্ষিত-দীক্ষিত যুবকমণ্ডলীর মধ্যে নীচস্থানীয় যাহারা তাহারাষ্ট আসিয়া মাথা নত করিল, সেই দিনই যুদ্ধের ফল স্থির হইয়া গেল। শুক যে পুরুষসিংহকে দেখাইয়া বলিয়াছিলেন, একদিন সে সমস্ত পৃথিবীকে ছুই হাতে লইয়া যথা-ইচ্ছা খেলা করিবে, সেই বীর বিবেকানন্দের অভিযান জগতের কাছে এই কথার প্রথম চাক্ষুষ প্রমাণ লইয়া আসিল যে ভারত জাগিয়াছে কেবল প্রাণধারণ করিবার জন্য নয়, কিন্তু দিগ্বিজয় করিবার জন্য। তারপরে, দেশ যখন সম্পূর্ণ ভাবে জাগিল, তখন তাহার একটি ধারার লক্ষ্য ও সাধনা হইল ইংরাজের আগমনের অব্যবহিত

কর্মযোগীর আদর্শ

পূর্বে ভারতের যে অবস্থা ছিল তাহাকে কল্পনার অঙ্কন দিয়া পুঙ্খানুপুঙ্খরূপে আবার আলিখিত করিয়া তোলা। কিন্তু ইহাকেও জড়তা বলা যায় না। আমাদের দর্শন পুষ্টির ও পরিবর্তনের অনিচ্ছাকেই “তমঃ” নাম দিয়াছে, আর তমোগুণের আধিক্য ক্রম-অবনতির ধ্বংসের দিকে লইয়া চলে। তাই আত্মরক্ষার জন্য প্রয়োজন আক্রমণ ; একটা শক্তি যখন তাহার অধিকারের পরিধি বিস্তৃত করিতে বিরত হইয়াছে, তখনই বৃষ্টিতে হইবে তাহার জীবনেরও বিরাম হইয়াছে। একই স্থানে যে দাঁড়াইয়া থাকে, কেবল আত্মরক্ষা করিয়া চলে, “সঙ্ক্যা”র ভাষায়, নিজের “কোটে”র মধ্যে যে আশ্রয় গ্রহণ করে আর সেখান হইতে বাহির হইতে চায় না, তাহার পরাজয় নিশ্চিত— দিনে দিনে ক্ষয় পাইতে পাইতে অনতিবিলম্বে সে জীবন্ত জিনিষের জগৎ হইতে নিশ্চিহ্নভাবে লোপ

ভারতের অন্তর-পুরুষের জাগরণ

পাইয়া যায়। হিন্দুধর্ম চিরকালই ছিল সচল, বিজিগীষু; আক্রমণকারীকে সে আগাইয়া গিয়া আক্রমণ করিয়াছে, তাহার ছাউনী তাহার দুর্গ অধিকার করিয়াছে, তাহার ধন-দৌলত লুণ্ঠন করিয়া লইয়াছে, তারপর তাহাকে সম্পূর্ণরূপে নিজের অঙ্গীভূত করিয়া ফেলিয়াছে, কিম্বা দেশের মধ্যে তাহার অবস্থান এমন একটা অপ্রয়োজনীয় ও নিরর্থক জিনিষ করিয়া ধরিয়াছে যে পরিশেষে তাহাকে বিতাড়িত করিয়া দিতেও কোনও কষ্ট হয় নাই। অন্য দিকে, যখনই হিন্দুধর্ম শত্রুর আক্রমণ হইতে আপনাকে কেবল বাঁচাইয়া ফিরিতে চাহিয়াছে, তখনই একটা সঙ্কীর্ণ গণ্ডীর মধ্যে সে সঙ্কুচিত হইয়া পড়িয়াছে ও সেই সময়ের মত তাহার শরীরে ক্ষয়ের চিহ্ন দেখা দিয়াছে।

ধর্মের ক্ষেত্রে দেশের অন্তরাত্মা যখন একবার

কর্মযোগীর আদর্শ

জাগিয়া উঠিল, তখন সকল রকম আধ্যাত্মিক ও মানসিক ক্রিয়াকলাপের মধ্যে সেই অন্তরাঙ্গার বিকাশ ও আবেশ, শুধু সময়ের ও সুযোগের অপেক্ষায় রহিল। বঙ্গভঙ্গের দরুণ দেশে যে দারুণ বিদেশী-বিদ্বেষ দেখা দিল তাহাই আনিয়া দিল এই সুযোগ। ক্রোধ, প্রতিহিংসা, বিদ্বেষ—এ সব বৃত্তি নিজেরা যে কিছু প্রশংসাই, তাহা নয় : তবে ভগবান তাঁহার উদ্দেশ্য সাধনের নিমিত্ত এই সকল জিনিষও কাজে ব্যবহার করেন, অমঙ্গল হইতে তিনি মঙ্গলের সৃষ্টি করেন। এই বৃত্তিগুলিই দেশের জড়তা, ঔদাসীন্য দূর করিল ও তৎপরিবর্তে আনিয়া দিল উৎসাহ, বিপুল আবেগ ; এই উৎসাহ ও আবেগকে ধরিয়াই দেশের অন্তর-পুরুষ ভবিষ্যৎ প্রয়োজনের প্রয়োজন করিয়া চলিল। ইউরোপীয়দের প্রতি বিদ্বেষ, তাহাদের বাণিজ্য ও পণ্যব্যবহার উপর প্রতি-

ভারতের অন্তর-পুরুষের জাগরণ

হিংসা, তাহাদের সম্পর্কিত যাহা-কিছু সমস্তের উপর ঘৃণা, দেশের মধ্যে যে ক্রুদ্ধ মনোভাব বহাইয়া দিল তাহার ফল হইল অব্যবহিত পূর্ব-যুগের ইংরাজী-ভারত লোপ পাইল, দেশ মুখ ফিরাইয়া দাঁড়াইল ; আর যে অনুপ্রেরণা ধর্ম-জীবনে আমাদের আগে হইতেই দেখা দিয়াছিল, তাহাই এই উন্মুক্ত পথ দিয়া আমাদের রাজ-নীতিক জীবনে প্রবেশ করিল, দেশের নিজের অতীতের দিকে আমাদের মুগ্ধ দৃষ্টি গিয়া পড়িল, তাহার একটা সত্যকার নিজস্ব ভবিষ্যতের জন্য আমাদের প্রাণ দুর্জয় আবেগ উন্মুখ হইয়া উঠিল । ভারতের যে নিজস্ব প্রতিভা তাহা বাস্তবে এখনও আমাদের সমস্ত রাজনৈতিক ক্ষেত্রে অধিকার করিতে পারে নাই—তবে প্রাণে ভাবে সে বস্তু যে সজীব ও বিজয়ী হইয়া উঠিয়াছে, তাহার আর সন্দেহ নাই । রাজনৈতিক ক্ষেত্রে যাহা-কিছু

কর্মযোগীর আদর্শ

ঘটিতেছে তাহাই দেশের সত্যকার আত্মস্বরূপ প্রকাশ করিয়া ধরিবার জন্ত সাহায্য করিতেছে ; বাকি যাহা-কিছু তাহার শুধু সময়ের অপেক্ষা । দেশের ভবিষ্যৎ সম্বন্ধে আমরা এখন নিশ্চিন্ত হইতে পারি । ধর্ম ও রাজনীতি, এই দুইটিই হইতেছে দেশের অন্তর-পুরুষের সর্বাপেক্ষা কার্য্যকরী প্রকাশের ধারা, দেশের প্রাণের পরিচয় মধ্যত এই দুইটির মধ্যে ; ইহারাই যখন দেশীয় ভাবে অনুপ্রাণিত হইতেছে, তখন আর যাহা প্রয়োজন তাহা যথাসময়ে আমাদের আসিবেই । আমাদের আধ্যাত্মিক ও রাজনীতিক জীবনের প্রয়োজনই বর্তমানে সকল প্রয়োজনের উপরে, ইহাবাই এখন সত্যকার ও জীবন্ত বস্তু ; এই প্রয়োজনের অনুসারেই আমাদের সমাজ, আমাদের ব্যবসা-বাণিজ্য নূতনরূপে গড়িয়া উঠিবে, আমাদের সাহিত্যে দর্শনে বিজ্ঞানে শিল্পে

ভারতের অন্তর-পুরুষের জাগরণ

—ইউরোপের নয়, ভারতেরই একটা অভিনব
নিজস্ব প্রতিভা মূর্ত হইয়া উঠিবে।

এই ধরনের একটি প্রেরণা ইতিমধ্যেই
বাঙ্গালীর সাহিত্যে ও শিল্পে কাজ করিতে শুরু
করিয়াছে। রাজনীতিক ক্ষেত্রে নিজের স্বরূপকে
প্রকাশ কবিয়া ধরিবার প্রয়োজনের বশে দেশের
অন্তর-পুরুষ বঙ্গ-সাহিত্যকে সহসা তাহার
সত্যকার সনাতন নিজস্বের চেতনায় প্রবুদ্ধ করিয়া
দিল; এই আত্মোপলব্ধি ফুটিয়া উঠিল দেশের
জাতীয় সঙ্গীতের মধ্যে। গীতি-কাব্য, গীতি-
কবিত্ব, সহজ সরল মর্ম্মস্পর্শী কথা, গভীর তীব্র
আবেগ, অসম্বৃত আত্মহারা উৎসাহ, মাধুর্য্য
সামর্থ্যে নিশ্চিত প্রেম ও ভক্তির উদাস্ত মূর্ছনা,
হৃদয়ের অপরোক্ষ অনুভবের দ্বারা নিয়ন্ত্রিত সবল
মস্তিষ্ক, ইন্দ্রিয়গ্রাহ্য রূপের মধ্যে বাস্তবের
ক্ষেত্রেই শরীরী হইয়া উঠিতেছে যে অতীন্দ্রিয়

কর্মযোগীর আদর্শ

ভাব-সমাধি, যে আধ্যাত্মিক সূক্ষ্মদৃষ্টি—ইহাই হইল বাঙ্গলার প্রাণ। আমাদের সাহিত্য যদি সম্পূর্ণরূপে জীবন্ত হইয়া উঠিতে চায়, তবে এই প্রতিষ্ঠা হইতে তাহাকে আরম্ভ করিতে হইবে, তাহাতে যত পরিবর্তন যত নব নব বৈচিত্র্যই কুটিয়া উঠুক না কেন, এই মূল রাগের সহিত সংযোগ কখন যেন সে হারাইয়া না বসে। এই বঙ্গদেশেই আবার দেশের অন্তর-পুরুষ শিল্প-কলায় আপনার সার্থকতা পাইতে চাহিতেছে। মোগলদের পরে দেশের একটা নিজস্ব শিল্প এই প্রথম গড়িয়া উঠিতেছে—তাহার প্রবর্তক ও গুরু হইতেছেন অবনীন্দ্রনাথ ঠাকুর। অবশ্য এই শিল্প-সৃষ্টিতেও বিদেশী প্রভাবের ভেজাল কিছু দেখিতে পাই। তবে সে বিদেশ এসিয়ার বাহিরে নয়। গুরু এই প্রভাবের বশবস্তী হইয়া গোড়া-পত্তন করিয়াছিলেন, তাই তাঁহার পন্থায় যে

ভারতের অন্তর-পুরুষের জাগরণ

শিষ্যেরা চলিয়াছেন তাঁহাদের সৃষ্টিতে একটা পরদেশী কি ভাব যেন লাগিয়া রহিয়াছে। কিন্তু এই প্রভাবও খুব সাময়িক বলিয়াই মনে হয়। কারণ, ইতিমধ্যেই আমরা লক্ষ্য করিলে দেখিতে পারি দেশের অন্তর-পুরুষ এই প্রভাবটুকু হইতেও আপনাকে মুক্ত করিয়া লইতেছে, একান্ত নিজস্ব রূপেরই মধ্যে আপনাকে বিকশিত করিয়া ধরিতেছে। এই ক্ষেত্রেও বাংলা প্রকাশ করিতেছে বাংলারই বিশিষ্ট প্রকৃতি। ভারতের শিল্প-কলা চাহিয়াছে রূপের মধ্যে, সীমার মধ্যে অরূপের ও অসীমের কিছু প্রকাশ করা। গ্রীকেরা এত উর্ধ্বে দৃষ্টিপাত করে নাই, তাহাদের লক্ষ্য ছিল অপেক্ষাকৃত সহজলভ্য; তাই তাহারা পাইয়াছিল পূর্ণ সিদ্ধি, তাহাদের সাফল্যে কোন ক্রটি ধরিবার নাই। স্থূলরূপের সৌন্দর্য্যামুভব আমাদের চেয়ে তাহাদের ছিল বেশী, তবে সূক্ষ্ম

কর্মযোগীর আদর্শ

রেখার ও বর্ণের সৌন্দর্য্যানুভব তাহাদের অপেক্ষা আমাদেরই বেশী। আমাদের ভবিষ্যতের শিল্প বস্তুকে ধরিয়া বস্তুর অন্তরাত্মাকে কি প্রকারে প্রকাশ করা যায় এই সমস্যা সমাধান ত করিবেই -- কারণ, ভারতীয় শিল্পের ইহাই বৈশিষ্ট্য। তাহারই সাথে আবার অর্থভূয়িষ্ঠ রূপ ও বর্ণকে নির্দোষ করিয়া ধরিবে, নূতন ভঙ্গীতে উভয়ের মধ্যে এক অপূর্ব সামঞ্জস্য স্থাপন করিবে। বাঙ্গালীর মত আর কোন ভারতবাসীরই এমন সজাগ রূপবোধ নাই। অত্যাশ্চর্য ভারতবাসীর মত একটা বৈদান্তিক দৃষ্টি তাহারও জন্মসিদ্ধ; তদ্ব্যতীত বাঙ্গালীর আছে সৌকুমার্য্য, লালিত্য ও সামর্থ্যের দিকে একটা প্রবল আকর্ষণ। শিল্পের নূতন ধারা যখন বাঙ্গলায় প্রবর্তিত হইল তখন স্বভাবতই বাঙ্গালীর ঝোঁক ঠিক এইগুলির দিকেই গিয়া পড়িল। প্রাচীন ভারতের যে

ভারতের অন্তর-পুরুষের জাগরণ

সামান্য শিল্পাবশেষ এখনও বর্ত্তিয়া আছে, তাহার মধ্যে বাঙ্গালী শিল্পের একটা অখণ্ড পূর্ণ আদর্শ পাইল না, তাই বাধ্য হইয়া তাহাকে জাপানের সহায় গ্রহণ করিতে হইয়াছে—কারণ, জাপানী-শিল্প লালিত্য ও সৌকুমার্যের পরাকাষ্ঠা। কিন্তু বস্তুর গভীরতম অন্তরাত্মাটি প্রকাশ করিবার বহু জাপান জানে না, জাপানের লক্ষ্য তাহা নয়। বাঙ্গালীর প্রতিভা কেবল সৌকুমার্য, লালিত্য ও সামর্থ্যের সম্মেলন নয়; সেখানে আছে গানের মূর্ছনার মত লোকাতীত প্রহেলিকার দিকে একটা গতি, তাহারই সাথে আবার প্রসাদগুণের, সুঘীম রূপের উপর প্রগাঢ় প্রীতি। তাই বাঙ্গালীর সাহিত্যের মত, তাহার শিল্পেও এই সব বৃত্তিগুলিই ফুটিয়া উঠিয়াছে—পরিষ্কার রেখাপাত ও রূপায়ণের মধ্যে ওতপ্রোত হইয়া আছে একটা মৌল্যবেগ, একটা অনির্বচনীয়

কর্মযোগীর আদর্শ

মাধুর্য্য ও অধ্যাত্মভাব। এখানেও দেখিতেছি দেশের স্বাধীন অন্তর-পুরুষ বিদেশীর বন্ধন ও শৃঙ্খল হইতে আপনাকে বিমুক্ত করিয়া ধরিতেছে।

এই যে বিপুল সৃজনী সঞ্জীবনী শক্তি, তাহার প্রভাব হইতে আমাদের জীবনের কোন আয়তনই রক্ষা পাইবে না। কোন সন্দেহই নাই, আমাদের সমাজকে এমন নূতন করিয়া গড়িতে হইবে, যে তাহা হয়ত একটা বিপ্লবেরই সামিল হইয়া পড়িবে। কিন্তু সে বিপ্লব ভারতের সমাজকে ইউরোপীয় সমাজের ছাঁচে ঢালিয়া গড়িবে না—এ বিষয়ে সাধারণ সমাজ-সংস্কারকেরা অন্ধভাবে যে আশাই পোষণ করুন না, সে বিপ্লবের লক্ষ্য হইবে সমাজের মধ্যে দেশের অন্তরের স্বধর্ম্মকে আরও পূর্ণরূপে স্ফূর্তরূপে মূর্ত সত্য করিয়া প্রতিষ্ঠা করা। ব্যক্তিগত স্বার্থপরতা নয়, রেবারেঘি করিয়া পরস্পরের ধ্বংস-সাধন নয়; কিন্তু শ্রীতি-

ভারতের অন্তর-পুরুষের জাগরণ

ভালবাসা, একই অভিন্ন জীবন-ধারায় সকল ব্যক্তিকে সংযুক্ত করিয়া ধরা—ইহাই হইল ভারতের সমষ্টিগত জীবনের প্রেরণা। অতীতে এই প্রেরণাই ফুটিয়া উঠিয়াছিল একান্নবর্তী পরিবারের মধ্যে, গ্রাম্য-সমিতির মধ্যে, চাতুর্কর্ণ্যের মধ্যে। একান্নবর্তী পরিবারে মিলনের সূত্র ছিল রক্তের সম্বন্ধ, গ্রাম্য-সমিতিতে মিলনের সূত্র ছিল একটা সমবায় পদ্ধতি, চাতুর্কর্ণ্যে মিলনের সূত্র ছিল জন্মাধিকার ও গোষ্ঠীগত মর্যাদাবোধ। ভবিষ্যতে এই মিলনের সূত্র আরও সর্বাত্মসুন্দর হইবে, আধ্যাত্মিকতাময় হইয়া উঠিবে—এই আশাও করিতে পারি। ব্যবসা-বাণিজ্যেও যদি আমরা ইউরোপীয় ভাবে অনুপ্রাণিত হইয়া ইউরোপীয় আদর্শের অনুসরণ করি, যদি চাহি ব্যক্তিতে ব্যক্তিতে স্বার্থের প্রতি-যোগীতা, কেবল লাভের জন্ত দল বাঁধা—কিন্থা

কর্মযোগীর আদর্শ

আজকালকার যুগের সর্বনাশ। যে বিরাট মহাজনৌ
কারবার অর্থাৎ কয়েকজনে বা কয়েকটি দলে
মিলিয়া পৃথিবীর সকল বাণিজ্যের অধিপতি হওয়া,
তাহার নাম ইংরাজীতে ট্রাস্ট্ (Trust) বা
সিণ্ডিকেট (Syndicate), তাহাই যদি আমাদের
লক্ষ্য হয় তবে আমরা কখনও দেশের অর্থনৈতিক
জীবন নূতন করিয়া নিবাস্য করিয়া গড়িতে
পারিব না। এই সব ধরনের মিলন-সূত্র
ভারতকে কখন এক করিয়া ধরিবে না। ভাবত
যে জীবনের সন্ধানে চলিয়াছে তাহার গভীরত্ব,
তাহার মহত্ব, তাহার বিপুলতা পৃথিবীর মানুষ
আজও কল্পনা করিতে পারে না। সেই জীবনের
রহস্য ভারত যখন পাইবে, তাহাকে যখন বাস্তবের
মাধ্য প্রকাশ করিবার কৌশলও অধিকার করিবে,
তখনই ভারতের সামাজিক ও অর্থনৈতিক জীবনও
সমর্থ ও সমৃদ্ধ হইয়া চলিবে।

ভারতের অন্তর-পুরুষের জাগরণ

স্বদেশী এযাবৎ বেশীর ভাগই ছিল ইউরোপের ছাঁচে আমাদিগকে ঢালিয়া গড়িবার প্রবৃত্তিবিকল্পে একটা বিদ্রোহ। কিন্তু তাই বলিয়া ভারতীয় যাঁহা-কিছু পুঙ্খানুপুঙ্খরূপে তাহা ধরিয়া চলিবার যে প্রবৃত্তি সেটিরও যেন আমরা বশীভূত না হইয়া পড়ি, এ বিষয়ে দৃষ্টি রাখিতে হইবে। অতীতে হিন্দুদের এ রকম প্রকৃতি ছিল না, ভবিষ্যতেই যে এ রকম হইবে, এমনও কোন কাবণ নাই। সকল জীবনধারায় আছে তিনটি স্তর—প্রথমে, চিরস্থির সনাতন যে আত্মা (Spirit) ; দ্বিতীয়, অন্তরাত্মা (Soul), যাহা পরিবর্তনের মধ্য দিয়া আপনাকে বিকশিত করিয়া তুলিয়াছে অথচ সকল পরিবর্তন-বিবর্তনের মধ্যে একটু রহিয়াছে ; আর তৃতীয় হইতেছে ভদ্র নিত্য-পরিবর্তনশীল দেহ। আত্মাকে আমরা পরিবর্তন করিতে পারি না, তাহাকে ঢাকিয়া রাখিতে পারি,

ত্যাগ-ধর্ম

আত্মত্যাগের প্রতিভা সকল দেশের কি সকল ব্যক্তির সাধারণ সম্পত্তি নয়। এ বস্তুটি যেমন বিরল, তেমনি মহামূল্য। মানবজাতির নৈতিক জীবনে যে ক্রমোন্নতি তাহারই পরিণতি এইখানে, আমরা যে অহং-সর্বস্ব পশুত্ব হইতে অহং-শূন্য দেবত্বের দিকে ক্রমে উঠিয়া চলিয়াছি তাহার প্রমাণ এই এখানে। যে মানুষ আত্ম-ত্যাগ করিতে জানে, তাহার আর যে পাপই থাকুক না কেন, সে পশুকে অনেক পিছনে ফেলিয়া আসিয়াছে ; তাহারই মধ্যে ভবিষ্যতের

কর্মযোগীর আদর্শ

বৃহত্তর মানুষতার বীজ উগ্ধ হইয়াছে। যে জাতি সমষ্টিগতভাবে একটা কিছু আত্মত্যাগ করিতে পারিয়াছে, সে জাতি আপন ভবিষ্যৎকে নিঃসন্দেহে বাঁচাইয়াছে।

জীবন ধারণ করিতে হইলে কোন না কোন প্রকারের আত্মত্যাগ আমাদের স্বীকার করিতেই হইবে, তাহা অনিচ্ছাকৃত হউক আর স্বার্থপরতার আবরণে আবৃত হউক। এই আত্মত্যাগের বৃত্তি মানব-সমাজে ক্রমে ক্রমে বিকাশ পাইয়াছে। গোড়ায় সব আত্মবলিই স্বার্থজনিত হইয়া থাকে—তখন তাহার অর্থ নিজের উন্নতির জন্য অপরকে বলি দেওয়া। তারপর ক্রম-বিকাশের প্রথম পদক্ষেপ হইতেছে যখন দেহজ আকর্ষণের বশে মাতা তাহার শিশু-সন্তানের জন্য প্রাণ দিতে প্রস্তুত হয়, যখন রক্ষণের প্রবৃত্তি পুরুষকে স্ত্রীর জন্য জীবন দিতে উদ্যুক্ত করে। আত্মবলির প্রবৃত্তি

ত্যাগ-ধর্ম

দেখিয়াই আমরা বুঝিতে পারি যে আমিত্বের বোধ প্রসার পাইয়াছে। যতদিন পর্য্যন্ত “আমি”র জ্ঞান কেবল নিজের শরীর ও শরীরজ কামনার মধ্যে আবদ্ধ থাকে, ততদিন জীবের হইতেছে প্রাকৃত ও পাশব অবস্থা। তারপর “আমি”র পরিধি বিস্তৃত হইয়া যখন স্বীকে ও সম্তানদিগকে আপনার অন্তর্ভুক্ত করিয়া লয় তখন হইতেই ক্রমোন্নতির সম্ভাবনা আরম্ভ। ইহাই গোড়ার মানব-অবস্থা; কিন্তু এখানেও পাশব ভাবের অবশেষ রহিয়া গিয়াছে দেখিতে পাই—কারণ, স্বীকে ও সম্তানকে এখানে তৈজস-পত্রেই মধ্যে গণ্য করা হয়, নিজের সুখের সামর্থ্যের মর্যাদার উপকরণরূপে তাহাদের ব্যবহার করা হয়। তবুও পরিবার যখন এই ভাব দিয়া গঠিত, তখনই সত্য-জীবনের সূত্রপাত, সামাজিক জীবন যে সম্ভব হইয়াছে তাহার মূলও এইখানে। কিন্তু মানুষের

কর্মযোগীর আদর্শ

মধ্যে যে ভগবান তাঁহার প্রকৃত প্রকাশ আরম্ভ হইয়াছে আরও পরে, যখন নিজের জীবনের অপেক্ষা নিজের পরিবার এত প্রিয় হইয়া উঠিয়াছে যে তাহার জন্ত মানুষ আত্মবলি দিতে পারে, তাহার পোষণের ও রক্ষণের জন্ত নিজের সুখ-স্বাচ্ছন্দ্য এমন কি প্রাণ পর্য্যন্ত বিসর্জন দিতে পারে। পরিবারের জন্ত নিজের সুখ-স্বাচ্ছন্দ্য বিসর্জন দেওয়া—এই পর্য্যন্ত উন্নতি সকল মানুষেরই এক রকম হইয়াছে। পত্নীব ধর্মরক্ষার জন্ত, শত্রুর হাত হইতে ঘর বাঁচাইবার জন্ত জীবন দান মানুষের মধ্যে একটা উচ্চতর প্রকৃতির পরিচয়—ব্যক্তিগত হিসাবেই মানুষের এই ক্ষমতা আছে, সমষ্টিগতভাবে নাই। পরিবারের উপরে হইতেছে গোষ্ঠী—মানুষের নিজস্ব-বোধ আরও কিছু বিস্তৃতি লাভ করে যখন দেহের মধ্যে নিজস্ব-বোধ ছাড়াইয়া, পরিবারের মধ্যে

ত্যাগ-ধর্ম

নিজস্ব-বোধকে অতিক্রম করিয়া মানুষ গোষ্ঠীব
মধ্যে নিজস্ব অনুভব করে। পরিবারের অপেক্ষা
গোষ্ঠীব দাবি বড়—এই বোধ যখন হয় তখনই
সামাজিকতার আরম্ভ, এই বোধ ছাড়া কোন
সামাজিক জীবন থাকিতেও পারে না। এই
অবস্থাতেই কুলের গণ্ডী ভাঙ্গিয়া tribeএর উদ্ভব
হইয়াছে, নানা রকম গোষ্ঠীগত প্রতিষ্ঠান সৃষ্টি-
রূপে গঠিত হইয়াছে—আমাদের “পল্লী-সমাজ”
(village community) তাহারই আদর্শ নিদর্শন।
এই ক্ষেত্রেও, গোষ্ঠীবদ্ধ জীবন পাঠিতে হইলে
সকলের প্রথম প্রয়োজন পারিবারিক স্বার্থকে
গোষ্ঠীব (জনপদের) বৃহত্তর স্বার্থের কাছে
বলি দিবার জ্ঞান সকলের প্রস্তুত থাকা। মানুষের
অনুভাব প্রসারিত হইতে হইতে যখন গোষ্ঠী
বোধে সুপ্রতিষ্ঠিত হইয়াছে, তখন যে ভাগবত
বৃত্তি তাহার মধ্যে স্ফূর্ত হইয়া উঠিয়াছে তাহা

কর্মযোগীর আদর্শ

গোষ্ঠীর সেবায় এই প্রাণদানের সামর্থ্য। অস্ত্র-
রাষ্ট্রার আরও বৃহত্তর প্রসার হইয়াছে জাতি বা
দেশবোধের মধ্যে। মানবজাতির ক্রমোন্নতির
জন্য বর্তমান যুগে এই দেশ বা নেশনের বিকাশই
সর্ব্বাপেক্ষা প্রধান প্রয়োজন। ব্যক্তিগত স্বার্থ-
পরতা, পারিবারিক স্বার্থপরতা, শ্রেণীগত স্বার্থ-
পরতা অতীত সংস্কারের বলে এখনও অনেকখানি
বলীয়ান—এ সকলকেই দেশের বিশালতর সম্ভাব
মধ্যে ডুবাইয়া দিতে হইবে, নতুবা মানবজাতির
মধ্যে ভগবানের ক্রমবিকাশ থামিয়া যাউবে।
সেই জন্যই স্বাদেশীকতা হইতেছে বর্তমানের যুগ-
ধর্ম—ভগবান আজ দেশমাতারূপে আমাদের
সম্মুখে আবির্ভূত। নেশন বা স্বদেশ গড়িবাদ
প্রথম চেষ্টা যে হয় তাহার উদাহরণ গ্রীকদের
নগরী, সেমাইট বা মোঙ্গলদের রাজতন্ত্র, কেন্টিক-
দের গোষ্ঠী (clan) ও আর্য্যদের কুল বা জাতি।

ত্যাগ-ধর্ম

এই সকল আদর্শ মিশাইয়া মধ্যযুগের জাতি বা নেশন গড়িয়া উঠিয়াছিল ও আধুনিক যুগের দেশগত জনসঙ্ঘ দেখা দিয়াছে। পূর্ব পূর্ব ক্ষেত্রের মত এখানেও, দেশের বা নেশনের মধ্য দিয়া মানব-জাতির সার্থকতা সম্ভব হইয়াছে তখনই যখন দেশের বৃহত্তর স্বার্থের কাছে মানুষ তাহার নিজের স্বার্থ, পরিবারের স্বার্থ ও শ্রেণীর স্বার্থকে বলি দিতে প্রস্তুত হইতে পারিয়াছে ; দেশের জন্ত প্রাণ দিয়া দেশের সহিত আমাকে একীভূত করিয়া দেওয়াই এখানে আমার ব্যক্তিগত সত্তার চরম বিকাশ ও সার্থকতা। ইহারও উপরে আছে আর এক বিশালতর সার্থকতা, কিন্তু সেইটির জন্ত খুব অল্প মানুষই বর্তমানে প্রস্তুত—তাহা হইতেছে নিজেকে প্রসারিত করিয়া সমস্ত মানবজাতিকে আলিঙ্গন করিয়া ধরা। অবশ্য, বিশ্ব-মানবকে আদর্শ করিয়া

কর্মযোগীর আদর্শ

তাহাব সেবায় ছুই চারিজন আত্মাৎসর্গ করিয়া-
ছেন ; এবং তাঁহাদের এই প্রয়াস মানবজাতির
উন্নতির লক্ষণ সন্দেহ নাই ; তবুও জগতের সকল
মানুষের বৃহত্তর স্বার্থের জন্য নিজের দেশের স্বার্থ
বিসর্জন দেওয়া সাধারণ মানুষের পক্ষে এখনও
সম্ভব হয় নাই । ভগবান ধীরে ধীরে আগে ক্ষেত্র
প্রস্তুত করিয়া চলেন, অকালেই যাহাতে গাছে
ফল ধরে সে জন্য ব্যস্ত হইয়া তিনি কিছুমাত্র চেষ্টা
করেন না । সময় আসিলে মানুষ মানবজাতির
জন্য অবহেলায় জীদন দান করিবে ; কিন্তু সে
সময় এখনও আসে নাই । তা ছাড়া, নিম্নতর
স্তরের সাধনা পূর্ণ হইবার পূর্বেই মানুষ যদি এই
উচ্চতর সাধনার প্রয়াস করে, তবে তাহা কল্যাণ-
কর হইবে না ; কারণ তাহা হইলে বাধ্য হইয়া
মানুষকে এক সময়ে নীচে নামিয়া আসিতে
হইবে, যে স্তরের সাধনা সে ছাড়িয়া গিয়াছে বা

ত্যাগ-ধর্ম

অসম্পূর্ণ রাখিয়া গিয়াছে তাহা আবার পাকা
করিয়া গাঁথিয়া তুলিতে হইবে। 'মানবজাতি
ধীরে ধীরে উন্নতির দিকে অব্যর্থভাবে চলিয়াছে ;
মৃত্যু পিছনের প্রধান ঘাঁটি-স্থান কোথাও
ফেলিয়া গিয়া খুব দূরের একটা লক্ষ্য আগেভাগে
গিয়া দখল করিয়া বসায় বিশেষ কোন লাভ হয়
না।

দেশের যে আমিষ তাহা হয়ত অনেক সময়ে
সমষ্টিগত স্বার্থপরতা ছাড়া আর বেশী কিছু নয়।
আমি আমার ধনসম্পত্তি আমার সুখ-স্বচ্ছন্দ্য
বিসর্জন দিতে যে প্রস্তুত থাকি, তাহার অর্থ হয়ত
শুধু এইটুকু যে আমার ধন-দৌলত আমার যশ
আমার পদ-মর্যাদা অক্ষুণ্ণ থাকিতে পারে
তখনই যখন আমার দেশ স্বাধীন সমর্থ সমৃদ্ধ।
এ সবই, আরও অনেক ভিনিস আমি দেশের জ্ঞাত
ত্যাগ করিতে পারি, কারণ দেশ রক্ষা পাইলে

কর্মযোগীর আদর্শ

আমার নিজের ঘরবাড়ীও রক্ষা পায়। দেশের
জন্ম আরও বেশী আমি ত্যাগস্বীকার করিতে
প্রস্তুত ; কারণ দেশের উন্নতি ঐশ্বর্য্য সুখ-স্বাচ্ছন্দ্য
আমার দলের বা শ্রেণীর উন্নতি ঐশ্বর্য্য সুখ-
স্বাচ্ছন্দ্য আনিয়া দিবে। এমন কি, দেশকে
বড় করিয়া তুলিবার জন্ম আমি আমার বলিয়া
যাচা-কিছু আছে সবই বিসর্জন দিতে পারি ;
কারণ আমার দেশে আমার গৌরব, আমার দেশকে
আমি সকল দেশের মাথার উপরে রাজচক্রবর্তী
হইয়া বসিতে দেখিতে চাই। যে বৃহত্তর জীবনেব
উদ্দেশ্য হইতেছে মানুষকে স্বার্থপরতা হইতে
মুক্ত করিয়া তোলা, তাহারও মধ্যে স্বার্থপরতার
এই সকল নানা রকমের মানুষকে অনুসরণ
করিয়া চলিয়াছে। এই স্বার্থপরতার জের টানিয়া
চলিয়াছে বলিয়াই আধুনিক সকল নেশন নানা
রোগে জর্জরিত—যেমন, ধনীদেব প্রভূত, অন্য

ত্যাগ-ধর্ম

দেশের উপর আধিপত্য। দস্ত, অশ্রু, অবিচার
প্রভৃতি যাহা কিছু একটা নেশনকে তাহার
অভ্যুদয়ের অবস্থায় পাইয়া বসে, সেই সমস্তেরই
মূল এইখানে। যে অনিবার্য অবনতির ধারায়
মানুষ তখন চলিতে থাকে তাহা প্রাচীন গ্রীকেরা
বড় সুন্দর ব্যক্ত করিয়া গিয়াছেন—সম্পদের পর
অবিচার অত্যাচার, অবিচার অত্যাচারের পর
“এটি” (Ate), সেই অন্ধ-মোহ যাহাকে ধরিয়া
বিধাতাপুরুষ ব্যক্তির ও জাতির ধ্বংস-সাধন
করিয়া থাকেন। এই যে রিপুটি মানুষের সঙ্গে
সঙ্গে বরাবর চলিয়াছে তাহা হইতে মুক্তি পাইতে
হইলে প্রয়োজন দেশকে সমগ্র মানবজাতির
অনুভূক্ত করিয়া ধরা, বিশ্বমানবের মহামিলন
ক্ষেত্রে একটি কেন্দ্ররূপে দেখা—এই ভাবেই দেশের
আবশ্যকতা ও সার্থকতা, দেশকে ইহার বেশী কিছু
করিয়া দেখিতে গেলেই গোলমালের সূত্রপাত।

কর্মযোগীর আদর্শ

একটা দেশের জীবনে দুইটি অবস্থা আছে—
এক, যখন সে গড়িয়া বা নূতন করিয়া গড়িয়া
উঠিতেছে ; আর যখন সে গঠিত, সুনিয়মিত,
শক্তিমান হইয়া দাঁড়াইয়াছে । প্রথম অবস্থাতেই
স্বাদেশীকতা দেশবাসীর উপর ব্যক্তিগত হিসাবে
সর্ব্বাপেক্ষা বেশী পরিমাণে দাবিদাওয়া করে—
আর তাহা শ্রায়সঙ্গত । কিন্তু দ্বিতীয় অবস্থায়
সেই দাবির পরিমাণ হ্রাস হওয়া উচিত—নিজে
সাধকতা লাভ করিয়া দেশের কর্তব্য বিশ্বমৈত্রীর
মধ্যে আপনাকে বাঁচাইয়া রাখা । ব্যক্তি যেমন
আপনাকে পরিবারের মধ্যে বাঁচাইয়া রাখিতেছে,
পরিবার যেমন শ্রেণীর মধ্যে, শ্রেণী যেমন দেশের
মধ্যে আপনাকে বাঁচাইয়া রাখিতেছে—অনর্থক
নিজের ধ্বংস-সাধন করে নাই, কিন্তু নিজের হইতে
বৃহত্তর কিছু স্বার্থের সেবায় নিযুক্ত হইয়াছে—
সেই রকম দেশ ও জগতের সেবায় নিজের নিজ

ত্যাগ-ধর্ম

জিয়াইয়া রাখিবে। অবশ্য একটি পরাধীন দেশ যেমন নিজের স্বাভাব্য প্রতিষ্ঠার জন্য সচেষ্ট হয় তখন বৃহত্তর স্বার্থটি দূর-ভবিষ্যতের আদর্শরূপেই সে দেখিতে পারে, তাহা স্বদেশ-সেবাবই উদার উচ্চতর অনুপ্রেরণা হইয়া দাঁড়াইতে পারে। তখন বৃহত্তর স্বার্থের জন্য দেশের পক্ষে কোন আত্মত্যাগই সম্ভব নয় ; কারণ দেশকে আগে রক্ষা পাওয়া চাই, তবেই না সে তাহার নিজে স্বার্থ বৃহত্তর স্বার্থের কাছে বলি দিতে পারে।

আমরা আজ ভারতবর্ষে প্রথম স্তরে, আমাদের দেশ এখন সবে গড়িয়া উঠিতেছে ; এই অবস্থায় দেশের আত্মাানের উপরে আর কোন আত্মান নাই। আমাদের দেশের যে আপদকাল উপস্থিত, তাহা হইতে উদ্ধার পাওয়া যদি সে কেবল বাঁচিয়া বস্ত্রিয়াও থাকিতে চায় তবে প্রথম ও একমাত্র প্রয়োজন হইতেছে দেশের ব্যক্তির,

কর্মযোগীর আদর্শ

পরিবারবর্গ, শ্রেণী সকলে দেশকেই পরম ইষ্টরূপে
মরিয়া আপন আপন স্বার্থ বलि দিয়া চলিবে।
দেশের নব অভ্যুত্থানের প্রত্যেকটি তরঙ্গ কষ্ট-
স্বীকারের, আত্মদানের জন্ত আহ্বান ছাড়া আব
কিছু নয়। স্বদেশী, সালিসী, জাতীয় শিক্ষা
এবং সকলের উপরে “নিরস্ত্র প্রতিরোধ” (passive
resistance)—ইহাদের প্রত্যেকটি এই রকমেব
এক এক আহ্বান। যদি দেশের স্বার্থের জন্ত
আমরা আমাদের ব্যক্তিগত ও পরিবারগত স্বার্থ
বিসর্জন না দিতে পারি, তবে ঐ কাজের কোনটিই
সফল হইবে না। এখন আবার আর একটি নূতন
ডাক আস্তে আস্তে স্পষ্ট হইয়া উঠিতেছে—তাহা
উচ্চতর শ্রেণীদের জন্ত; জাপানের ‘সামুরাই’ শ্রেণী
গাহা করিয়াছিল, নিম্নতর শ্রেণীদের উত্তোলনের
জন্ত আমাদের উচ্চতর শ্রেণীদের তাহাই করিতে
হইবে। ভারতকে যদি ‘নেশন’রূপে গড়িয়া

হুলিতে হয় তবে গোড়াপত্তন করিতে হইবে দেশ-বাসী সকলের মধ্যে একটা অকুণ্ঠ আত্মত্যাগের উৎসাহ ছড়াইয়া দিয়া। এই সত্যটির প্রমাণ পাইবার জন্য বেশী কষ্টস্বীকার করিবার প্রয়োজন হয় না। আমরা দেশসেবাকল্পে যে আন্দোলনের প্রবর্তন করিয়াছি, তাহার বিশেষ ধরণটির দিকে নজর দিলেই স্পষ্ট বুঝিতে পারিব। তা ছাড়া ইতিহাস ও অভিজ্ঞতাও ঐ একই কথা বলিতেছে। প্রত্যেক ক্ষেত্রেই আত্মত্যাগ করিবার পূর্বে ইতিহাস ও অভিজ্ঞতার কষ্টি-পাথরে বিচার করিয়া দেখা উচিত—অনেক সাবধানী এই উপদেশ দিয়া থাকেন। কিন্তু আমাদের কাছে এ রকম উপদেশের কোন সার্থকতা নাই। আমরা দেশ-সেবকের দল আমাদের দীপ্ত আদর্শের, আমাদের ত্যাগস্বীকারের দ্বারা দেশের হৃদয়কে জয় করিয়াছি ; আবার ঠিক সেই রকমে

কর্মযোগীর আদর্শ

অতীত ইতিহাস বা বাস্তব অভিজ্ঞতার প্রমাণ
দিয়া দেশের বুদ্ধিকে ও তৃপ্ত করিয়াছি। প্রত্যেক
ব্যক্তির সম্বন্ধে, প্রত্যেক অবস্থার সমস্ত সমস্যাটি
যে আবার আগাগোড়া বিচার করিয়া লইতে
হইবে—এই দাবি অত্যধিক ও অসম্ভব বলিয়া
আমরা বিবেচনা করি। মোটামুটি যদি আমরা
আত্মত্যাগের সার্থকতা বুঝিয়া থাকি এবং ব্যক্তি-
গত জীবনে যদি সেই আত্মত্যাগের প্রেরণা অনুভব
করিয়া থাকি—তবে তাহাই যথেষ্ট। আমাদের
মনে রাখা উচিত, যে জাতি সংগঠিত, স্বাধীন ও
বর্দ্ধিযু তাহার অবস্থা দিয়া যে জাতি দীন পরাধীন,
সবে উঠিতে চেষ্টা করিতেছে তাহার বিচার করা
সম্ভব নয়। স্বাধীন দেশে ব্যক্তি হিসাবে আত্ম-
ত্যাগ করিবার ক্ষমতা ঘন ঘন কিছু ডাক আসে না—
সেখানে দেশ যে আত্মত্যাগ চাহে, তাহা সাধারণ
গোষ্ঠীগত জীবনের ধরাবাঁধা নিয়মের অন্তর্ভুক্ত ;

ত্যাগ-ধর্ম

তবে প্রয়োজনের সময়ে বিশেষ আত্মত্যাগের ক্ষমতা সকলকে প্রস্তুত থাকিতে হয়। পরাধীন দেশে কিন্তু বিশেষ আত্মত্যাগটাই নিত্য-নৈমিত্তিক প্রয়োজন—সেই অবস্থায় প্রত্যেক ব্যক্তির প্রত্যেকটি সাহসের ও আত্মত্যাগেব কাজ কি উপকার দিল বা না দিল তাহার হিসাব চাওয়া সুবুদ্ধির পরিচায়ক নহে। ঈকাক্ষের বিধাতা যখন পরাধীন দেশের নিকট হইতে স্বাধীনতার মূল্য চাহিতেছেন তখন দেশের লোকেরা বলিবে কি, “আমাদের প্রত্যেকটি ত্যাগ গণিয়া লও, তাহাব পরিবর্তে আমরা চাহি এই পরিমাণ লাভ—তোমার কি সঠক তাহা আগে আমাদেরিগকে জানাও ; এক পয়সা মূল্যের আমাদের যে কষ্ট, তাহাও তোমার কাছে আমরা বাকী কেলিয়া রাখিব না ?” এই ধরণের মানুষের দ্বারা, এই ধরণের মনোভাবের দ্বারা কোন দিন কোন পরাধীন দেশ স্বাধীন হয় নাই।

ক্রমবিকাশের ধারা

ক্রমবিকাশের কোন একটি বিশেষ পর্ব যখন শেষ হইতে চলিয়াছে তখন দেখা যায় তাহার ভিতর হইতে যে সব জিনিষ চলিয়া যাইবেই, ঠিক সেইগুলিই নূতন বল সঞ্চয় করিয়া ফিরিয়া মাথা তুলিয়া দাঁড়াইয়াছে। প্রকৃতির নিয়মই এই যে, মানুষের ব্যষ্টিগত বা গোষ্ঠীগত কোন গভীর সংস্কার বা তীব্র প্রেরণাকে তাড়াইতে হইলে, আগে সে জিনিষটি ভোগের দ্বারা নিস্তেজ করিয়া আনিতে হয়, তারপর নিগ্রহের দ্বারা বশীভূত করিতে হয়, এবং শেষে সংযমের দ্বারা

কর্মযোগীর আদর্শ

অর্থাৎ প্রত্যাখ্যান ও উদাসীনতার দ্বারা তাহাকে বাহিরে ফেলিয়া দিতে হয়। নিগ্রহ ও সংযমের মধ্যে পার্থক্য আছে। নিগ্রহ যেখানে সেখানে যে প্রবৃত্তিটি নিগ্রহ করিবার চেষ্টা হয় তাহার সত্যতা সম্বন্ধে কোন প্রশ্নই তোলা হয় না—তাই সেখানে থাকে দমন করিবার, চাপিয়া রাখিবার, এমন কি পিষিয়া মারিবার একটা উগ্র প্রয়াস। কিন্তু সংযমের পথে, প্রবৃত্তিটিকে মৃত বা মূম্বু বলিয়াই দেখা যায়; মাঝে মাঝে সেটি ফিরিয়া আসে বটে, কিন্তু প্রথমে তাহাতে হয় ঘৃণা, তারপর একটা অস্বস্তি এবং পরিশেষে সম্পূর্ণ উদাসীনতা;—এককালে যাহা বাস্তব ছিল তাহারই যেন প্রেতমূর্তি, পদচিহ্ন বা ক্লোণ প্রতিধ্বনি বলিয়া জিনিষটিকে মনে হয়, কিন্তু তখন আর তাহার কোনই অর্থ খুঁজিয়া পাওয়া যায় না। প্রকৃতির সীলায় কোন একটি শক্তি যখন অনাবশ্যক হইয়া

ক্রমবিকাশের ধারা

পড়ে ও ক্রমে লোপ পাইতে থাকে, তখন সম্পূর্ণ লোপ পাইবার অব্যবহিত পূর্বে তাহা আবার যে ফিরিয়া দেখা দেয়—এই নিয়ম প্রকৃতির ক্রিয়া-পদ্ধতিরই একটা অঙ্গ।

অবশ্য যখন কোন শক্তি, গুণ বা বৃত্তি সবে মাত্র জাগিয়াছে এবং পূর্ণ বলে বলীয়ান, যখন সে তাহার প্রাপ্য ভোগ পায় নাই এবং কৰ্ম্মের জের শেষ করে নাই, তখন সংযমের চেষ্টা বৃথা, সংযমের সময় তখনও হয় নাই। একটা জিনিষ যদি জন্ম গ্রহণই করিল তবে তাহার যৌবন ও পরিণতি, ভোগ ও আয়ুকাল, এবং শেষে ক্ষয় ও মৃত্যু থাকিবেই। প্রকৃতি যখন কোন বস্তুকে সৃষ্টি করিয়া জীবনের পথে ছুটাইয়া দেয় তখন সেই বস্তুর গতি-বেগ আপনা হইতেই ক্রমে মন্দীভূত হইতে হইতে যতক্ষণ শেষ হইয়া না যাইতেছে ততক্ষণ সে চলিবেই—ইহাই

কর্মযোগীর আদর্শ

হইল প্রকৃতির বিধান। জ্বরদস্তি করিয়া
অসময়ে জিনিষের গতি বা বাড় খামাইয়া দেওয়া
হইতেছে নিগ্রহ ; সাময়িক ফল তাহাতে পাওয়া
যাইতে পারে, কিন্তু সে ফল স্থায়ী হয় না। গীতা
তাই বলিতেছে, সব জিনিষই আপন আপন
স্বভাবের দ্বারা নিয়ন্ত্রিত, নিজের নিজের প্রকৃতি
আশ্রয় করিয়াই সকলে চলে, সুতরাং নিগ্রহে
কোন ফল হয় না। কারণ আসল ব্যাপারটি এই
— অসময়ে গলা টিপিয়া যে জিনিষটি মারিয়া ফেলা
হয়, বাস্তবিক পক্ষে তাহা মরিয়া যায় না, প্রকৃতিব
মধ্যে শুধু তাহা কিছুকালের জন্য আপনাকে
গুটাইয়া রাখে ; তারপর আবার প্রকৃতিই তাহাকে
বাহিরে টানিয়া আনে এবং তখন যে ভোগ
তাহাকে করিতে দেওয়া হয় নাই, তাহারই
চরিতার্থতার জন্য বিকট ক্রোধ লইয়া বিপুল বেগে
সে ছুটাছুটি করিতে থাকে। যোগ সাধনার প্রথম

ক্রমবিকাশের ধারা

অবস্থায় যখন কোন রিপু বা খারাপ সংস্কারের হাত হইতে নিষ্কৃতি পাইবার জন্ত আমরা চেষ্টা করি তখন এই ধরণের একটা জিনিষ প্রায়ই ঘটে দেখিতে পাই। ধরা যাক্, ক্রোধ যেন আমাদের প্রকৃতিতে একটা প্রবল রিপু; আমরা জ্বোর হুবদস্তি করিয়া সেটি দমনে রাখিতে চেষ্টা করি এবং বলি, এই হইতেছে আত্ম-সংযম; কিন্তু ফলে দেখি, ইঠাৎ কোন সময়ে অজ্ঞাতে সেই রিপুটি আশ্চর্য্য বলে বলীয়ান হইয়া সংযমের বাঁধ ভাঙ্গিয়া ফেলিয়াছে, আমাদিগকে কবলিত করিয়াছে। কোন রিপুর দাস হইতে বার্থত মুক্তি পাইবার হুঁটি উপায় আছে। প্রথম, সেই রিপুর যে বিপরীত বৃত্তি তাহাকে তৎস্থানে স্থাপনা করিয়া—যেমন, ক্রোধ উৎপন্ন হইলে তখন ক্ষমা বা শ্রীতির উপর ধ্যান দিতে হয়, লালসা জাগিলে পবিত্রতার শরণ লইতে হয়, অহংকার হইলে নিজে দীনতার

কর্মযোগীর আদর্শ

দিকে নজর দিতে হয়। ইহাই হইল রাজযোগের পথ।—কিন্তু এ পন্থা কঠিন, মন্থর, অনিশ্চিত। কারণ, প্রাচীন কালের অনেক উদাহরণ হইতে এবং আধুনিককালেও অনেকের অভিজ্ঞতা হইতে দেখা যায় যে বহুকাল ধরিয়া যে-যোগীরা আত্ম-সংযমের পরাকাষ্ঠা দেখাইয়া আসিয়াছেন, তাঁহারাও হঠাৎ প্রবৃত্তির দুর্দমনীয় আক্রমণে অভিভূত হইয়া পড়িয়াছেন, যে-রিপু সম্পূর্ণ মৃত বা চিরকালের জন্য বশীভূত বলিয়া তাঁহাদের বিশ্বাস ছিল তাহাই আবার দ্বিগুণ বলে ফিরিয়া আসিয়াছে। তবুও প্রকৃতির কাজের মধ্যে এই উপায়েরও ব্যবহার আছে দেখি। এই উপায়—অজ্ঞানে ও অর্দ্ধজ্ঞানে—আশ্রয় করিয়াই মানুষের স্বভাব পরিবর্তিত হইয়া চলিয়াছে, জীবন হইতে জীবনান্তরে, এমন কি একই জীবনের গভীর মধ্যে ক্রমবিকাশ লাভ করিতেছে। কিন্তু বৃত্তির বীজ

ক্রমবিকাশের ধারা

এই ভাবে নষ্ট হয় না, আর যোগের দ্বারা বীজই যদি পুড়িয়া ভস্মসাৎ না হইল তবে সে বীজ যখন তখন আবার অঙ্কুরিত হইয়া উঠিতে পারে, শাখা পল্লব লইয়া বিরাট মহীৰুহে পরিণত হইতে পারে। দ্বিতীয় উপায় হইতেছে, রিপুকে ভোগের দ্বারা চরিতার্থ করা, যাহাতে শীঘ্র শীঘ্র তাহার হাত হইতে মুক্তি পাওয়া যায়। অতিরিক্ত ভোগের দ্বারা তৃপ্ত চরিতার্থ হইলে রিপুর বেগ কমিয়া যায়, তাহা নিস্তেজ হইয়া পড়ে; তখন প্রতিক্রিয়ার ফলে কিছু কালের জন্ত তাহার বিপরীত গুণ বা প্রেরণা সেখানে স্থান পায়। যোগী ঠিক সেই শুভ মুহূর্ত্তে যদি নিগ্রহ অবলম্বন করেন এবং এই রকম সুযোগ ধরিয়া বার বার নিগ্রহ অভ্যাস করেন তবে ক্রমে বৃত্তিটির জীবনীশক্তি এতখানি হ্রাস পায় যে শেষে সংযম প্রয়োগের সুবিধা তাঁহার হয়। এই যে

কৰ্মযোগীর আদৰ্শ

ভোগ ও বৈরাগ্যের পন্থা, ইহাও প্রকৃতির ক্রিয়া-বলীর একটা সাধারণ ধৰ্ম ; কিন্তু শুধু এইটিকেই ধরিয়া চলিলে কার্য্যসিদ্ধি হয় না। বিশেষত যে সকল বৃত্তি সনাতন বা স্থায়ী সেগুলির উপর ইহার প্রয়োগ করিলে দোলাচল বৃত্তির সৃষ্টি হয় মাত্র, অর্থাৎ একবার বৃত্তিটি আবার তাহার বিপরীত বৃত্তি পর্য্যায় ক্রমে ঘুরিয়া ঘুরিয়া আসিতে থাকে, তাহাদের শেষ কখন হয় না। অবশ্য এই ক্রিয়া ও প্রতিক্রিয়ার চিরন্তন খেলা প্রকৃতির কাজের পক্ষে বিশেষ উপযোগী, কিন্তু মানুষের পক্ষে আত্মজয়ের দিক হইতে ইহার কোন অর্থ নাই, কোন মীমাংসায় ইহার দ্বারা পৌছান যায় না। এই উপায়টির সাথে সাথে যদি সংযমের ব্যবহার করা যায়, তবেই সম্যক ফল পাওয়া যায়। যোগী বৃত্তিকে দেখেন প্রকৃতির অঙ্গ হিসাবে, তাহার সহিত তাঁহার

ক্রমবিকাশের ধারা

নিজের কোন সম্বন্ধ নাই, তিনি শুধু ভ্রষ্টা ; কাম হউক, ক্রোধ হউক, কিছুই তাঁহার নিজের নয়, সবই মাতৃরূপিণী শক্তির, শক্তিই আপন উদ্দেশ্য সাধনের জন্য বৃত্তিকে জাগাইতেছেন আবার শাস্ত্র করিয়া ধরিতেছেন । অবশ্য বৃত্তিটি যখন সবল সতেজ অক্ষত, তাহার আধিপত্য যখন অটুট, তখন সত্য সত্য এই রকম ভাব রাখা যায় না ; প্রাণে অনুভব না করিয়া, শুধু চিন্তায় ধারণা করিবার চেষ্টা হইতেছে “মিথ্যাচার”, অসত্য আচরণ বা আত্ম-প্রবন্ধনা । পুনঃ পুনঃ ভোগেন ও নিগ্রহের দ্বারা যখন একটা বৃত্তি কথঞ্চিৎ নিস্তেজ হইয়া পড়িয়াছে তখনই কেবল প্রকৃতি তাহার নিজের সৃষ্টিকে পুরুষের আত্মা অনুসাবে নিয়ন্ত্রিত করিতে পারে । এই নিয়ন্ত্রণের প্রথম ধাপ হইতেছে বৈরাগ্য—যে বৈরাগ্যের অর্থ দাক্ষণ্য বৃণা । এত উগ্র একটা আবেগ অবশ্য কখন স্থায়ী

কৰ্মযোগীৰ আদৰ্শ

হইতে পারে না, তবুও সেই আবেগের ভিতরে ভিতরে রহিয়াছে তাহার কারণটিকে উচ্ছেদ করিবার যে ইচ্ছা, তাহাই স্থায়ী লাভ ; এমন কি রিপুটি ফিরিয়া যখন আবার রাজত্ব করিতে থাকে তখনও সে ইচ্ছা একেবারে লোপ পায় না। তারপরের ধাপে রিপুর প্রত্যাঘাতন একটা অস্বস্তি আনিয়া দেয় বটে, কিন্তু তাহা অসহ্য কিছু বলিয়া বোধ হয় না। শেষের ধাপ হইতেছে পরম নির্বিকার ভাব, উদাসীনতা। তখন সাধক শুধু দেখিয়া যান কি রকমে প্রকৃতির স্বাভাবিক নিয়মের বশেই বৃষ্টিটি আস্তে আস্তে দূর হইয়া যাইতেছে। তখনই সাধক হইতেছেন প্রকৃত সংযমী, কারণ এই জ্ঞান তাঁহার তখন হইয়াছে যে তিনি জ্ঞেয় পুরুষ, তিনি যদি কোন বৃষ্টি হইতে আপনাকে পৃথক করিয়া ধরেন তবে সে বৃষ্টি আপনা হইতেই স্তব্ধ হইয়া যাইবে। পরিণামে

ক্রমবিকাশের ধারা

লাভ হয় মুক্তি—মুক্তি অর্থ লয় বা নির্বাণ হইতে পারে অর্থাৎ বৃত্তি যেখানে চিরকালের জ্ঞান নিঃশেষ লোপ পাইয়াছে। অথবা মুক্তি অর্থ হইতে পারে জীবের সেই অবস্থা যখন সৃষ্টিকে ভগবানের লীলা বলিয়া তাহার জ্ঞান হয়, এবং কোন্ বৃত্তি ভগবান ফেলিয়া দিবেন অথবা আপন উদ্দেশ্য সাধনের জন্ত রাখিয়া দিবেন তাহাও ভগবানেরই উপর সে ছাড়িয়া দেয়। এই শেষের পথটিই কর্মযোগীর। কর্মযোগী ভগবানের হাতে আপনাকে তুলিয়া দেয়, কর্ম করে তাঁহারই জন্য, কারণ সে জানে যে তাহার ভিতর দিয়া ভগবানের শক্তিই কর্ম করিতেছে। এই আত্ম-সমর্পণের ফলে, ভগবান সকল ভার স্বয়ং গ্রহণ করেন; গীতায় তিনি যে কথা দিয়াছেন তদনুসারে, তাঁহার সে সকল ভক্তকে সকল পাপ হইতে অন্তর্যতা হইতে মুক্ত করিয়া দেন। বৃত্তিগুলি তখন কাজ করে

কর্মযোগীর আদর্শ

কেবল শারীরমাত্রকে আশ্রয় করিয়া, অন্তর-পুরুষকে স্পর্শ করে না, আর কাজ করিবার জন্য দেখা দেয় শুধু যখন আপন উদ্দেশ্যের জন্য ভগবান তাহাদিগকে ডাক দেন। ইহারই নাম নির্লিপ্ততা, লীলারই মাধ্যম থাকিয়া পরম মুক্তি লাভ।

ব্যষ্টিব পক্ষে যে বিধান, গোষ্ঠীর পক্ষেও সেই একই বিধান। যাহাদের একটা সূক্ষ্ম দৃষ্টি আছে তাহারা দেখিয়াছেন ও বলিয়া গিয়াছেন যে মানব সমাজে ক্রমোন্নতিব ধারা হইতেছে মানুষের মধ্যে স্বাপদের ও বহু মানবের প্রকৃতিকে ক্ষয় করিয়া করিয়া উঠিয়া চলা। এক সময় ছিল যখন মানুষের সমাজে নিষ্ঠুরতা, লাম্পট্য, ধ্বংসলিপ্সা, উৎপীড়ন, নিক্সুজিতা, পাশবিকতা, ঘোর অজ্ঞান অপ্রতিহত প্রভাবে বাজত করিত। তাবপর এই অতিভোগের ফলে যখন একটা বিতৃষ্ণা ও অনিচ্ছা জন্মাইল তখন ধর্ম্মের ও দানের উৎকর্ষের সাথে সাথে এই

ক্রমবিকাশের ধারা

সব বৃত্তিগুলিকে কতক শুদ্ধতর বৃত্তিতে পরিবর্তিত করিয়া লইবার, কতক বা দমন করিয়া রাখিবার একটা প্রয়াস আসিল। ইউরোপে ঋষ্টীয় যুগের গোড়া পত্তন অনেকটা এই ভাবেই হয়। কিন্তু এ পথের যে নিয়ম বা ধর্ম তাহাব ব্যত্যয় এখানেও হয় নাই। বৃত্তিগুলি কিছুকালের জন্ত সুপ্ত বা সংযত থাকিয়া বারে বারে ন্যূনাধিক পরিমাণে আবাব উঠিয়া দেখা দিয়াছে, এবং কন-বেশি আপনাদের আধিপত্য স্থাপন করিয়াছে। ক্রমে যখন ঊনবিংশ শতাব্দি আসিল তখন মনে হইল, এই সকল প্রাকৃত শক্তির কতকগুলি অস্তুতঃ তৎসময়ের জন্ত যেন ক্ষয় পাইয়া গিয়াছে, যেন সংযমের, প্রকৃতির ক্রমোন্নতির পপ হইতে তাহাদের সম্পূর্ণ নিরাকরণের সময় আসিয়াছে। এই রকমের আশা অনেকবারই হয় এবং পরিণামে আশা পূর্ণও হয় বটে, কিন্তু তৎপূর্বে একটা শেষ

কর্মযোগীর আদর্শ

ধাক্কা আবার দেখা দেয়। মানুষ যে আবার পাশব স্তরের মধ্যে নামিয়া পড়িতেছে তাহার নিদর্শন আজকাল খুবই স্পষ্ট—বিশেষতঃ ইউরোপে ও আমেরিকায়,—বিজ্ঞান, শিক্ষাদীক্ষা, সভ্যতা, বিশ্বমৈত্রী প্রভৃতি বাহিরের মনোহর সাজ-সজ্জার পিছনে দানবেরই জন্ম হইতেছে ; আর আজ যে দুর্লক্ষণ সব দেখিতেছি তাহার অপেক্ষা আরও অনেক দুর্লক্ষণ অব্যবহিত ভবিষ্যতে ঘনাইয়া আসিতেছে।*

আমরা যে নিয়মের কথা বলিলাম তাহার ক্রিয়া মানুষের সমাজে ও রাষ্ট্রনীতিক ক্ষেত্রেও দেখিতে পাওয়া যায়। মানব-জাতির মধ্যে রাষ্ট্রনীতিক ক্রমোন্নতি কতকগুলি বিশেষ ধারায় চলিয়াছে। তাহাদের আধুনিকতম রূপের সূত্রটি ফরাসী বিপ্লব কয়েকটি কথায় বাঁধিয়া দিয়াছে—স্বাধীনতা,

* কথা কয়টি ইউরোপীয় মহাযুদ্ধের চারি বৎসর পূর্বে লেখা হইয়াছিল।

ক্রমবিকাশের ধারা

সাম্য, সৌভ্রাত্য। কিন্তু পুরাতন জগতের শক্তি সব,—প্রভুত্বের অত্যাচার, জন্মগত অধিকারের আধিপত্য, স্বার্থের জন্য কলহ ও রেষা-রেষি, নিজের লাভের জন্য অপরকে শোষণ, ইত্যাদি সমস্তই সদাসর্বদা পৃথিবীর রাজতন্ত্রে আপন আসন পাতিবার জন্য বিপুল চেষ্টা করিতেছে। বহুদেশেই তাই আজকাল বিপরীত দিকে একটা গতি স্পষ্টই লক্ষ্য করা যায়। যে ইংলণ্ড একদিন সকলের উন্নতি ও স্বাধীনতাই তাহার আদর্শ বলিয়া মুক্তকণ্ঠে ঘোষণা করিয়াছিল, ঠিক সেট-খানেই বোধ হয় প্রতিক্রিয়ার শক্তি সর্বাপেক্ষা বলীয়ান। তবে পুরাতন সংস্কারকে সম্পূর্ণরূপে ধুইয়া মুছিয়া দিতে হইলে আগে এই রকমেই অব্যর্থভাবে ক্ষয় করিয়া আনিতে হয়। এই জন্মই বারে বারে তাহার মধ্যে ফিরিয়া যাওয়া তাহার ভোগ শেষ করিতে হয়। পুনঃ পুনঃ

কর্মযোগীর আদর্শ

তাহা মাথা তুলিয়া দাঁড়ায়, পুনঃ পুনঃ ভাঙ্গিয়া
ধ্বসিয়া পড়িবার জগুই। অশ্রু দিকে, সাম্যের
গণশক্তির প্রেরণায় এখনও ক্ষয় ধরে নাই,
এখনও তাহা পূর্ণ পরিণত হইয়া উঠে নাই,
তাহার ভোগের কাল বেশি অতিবাহিত হয় নাই,
এখনও তাহা সতেজ, অতৃপ্ত, সার্থকতাপ্রয়াসী।
অতীতে এই তরুণ শক্তিকে যতবার দমন করিবার
চেষ্টা হইয়াছে ততবারই পরিণামে তাহাতে দমন-
কারী শক্তিই পশু্যদস্ত হইয়া গিয়াছে ; গণতন্ত্রের
শক্তি তাহাতে আরও ক্রুদ্ধ বুভুক্ষিত অসহিষ্ণু হইয়া
উঠিয়াছে,—“সাম্য, মৈত্রী, স্বাধীনতা” তাহার এই
কল্যাণকর মন্ত্রের শেষে জুড়িয়া দিয়াছে, “নতুবা
মৃত্যু।” অবশ্য স্বাধীনতার সেবক যে প্রত্যেকের
স্বৈচ্ছাচারের স্বাধীনতা চাহিতেছেন (এনার্কিজম),
সাম্যের সাধক যে সকলকে একই ছাঁচে ঢালিয়া
একাকার করিয়া তুলিতে চেষ্টা করিতেছেন

ক্রমবিকাশের ধারা

(সোসিয়ালিজম), অথবা সৌভ্রাত্যপ্রয়াসী যে জগৎ-
জোড়া কম্যুনিজম (কমিউনিজম) গড়িয়া তুলিতে
চাহিতেছেন—গণতান্ত্রিক প্রেরণার এই সব চরম
স্বপ্ন অব্যবহিত ভবিষ্যতে কিছু ফলিবে না।
কিন্তু এই বৃহৎ আদর্শ একটা কিছু সমন্বয় অদূর
ভবিষ্যতে সৃষ্টি করিবেই। প্রাচীন জগতের শক্তি
যে প্রভুত্বের অত্যাচার, যে অসাম্য, যে অবাধ
প্রতিযোগিতা, তাহারা আবার যখন একবার
ভূতলশায়ী হইয়া পড়িবে, তখন তাহাদের সংঘর্ষের
ক্রিয়া আরম্ভ হইবে। এই সংঘর্ষের পথে আমরা
দেখিব, আর তাহাদের সে প্রাণ নাই, অতীতের
প্রেতমূর্ত্তি তাহারা দেখিতে দেখিতে মিলাইয়া
যাইতেছে ; তখন কোন রকম জোর করিয়া
নিগ্রহ করিবার প্রয়োজন কিছু থাকিবে না,
তাহারা নিজেরাই ধীরে ধীরে অথচ অব্যর্থভাবে
প্রকৃতির লীলাক্ষেত্রে হইতে লোপ পাইয়া যাইবে।

শান্তির শক্তি

শান্তির শক্তি

জগতে দুইটি মহা শক্তি আছে—এক, বাক্—
আর এক নিরবতা। নিরবতা প্রাণ-প্রতিষ্ঠা
করে, বাক্ গড়িয়া তোলে। নিরবতাই কাজ
করিয়া চলে, বাক্ দেয় কৰ্ম্মের প্রেরণা। বাক্
করিতেছে অনুরোধ, নিরবতা দিতেছে আদেশ।
বাহিরে চারিদিকে ভ্রম-প্রমাদের উচ্ছ্বসিত
কোলাহল, ভিতরে আচ্ছন্ন রহিয়াছে একটা
গভীর গম্ভীর শাস্তি—ঈহারই অন্তরে বিশ্বের
যাবতীয় বিরাট গোপন কৰ্ম্মধারা আপনাকে পুষ্ট
পরিণত করিয়া তুলিতেছে। উপরে যেন অগ-

কর্মযোগীর আদর্শ

গিত বীচিমালার বিক্ষোভ, আর নিম্নে মহা-
সাগরের অদম্য অতল জলভার। মানুষ চোখে
দেখিতেছে শুধু তরঙ্গমালা, তাহাদের সহস্র
রকমের ধ্বনি শুনিতেছে ; এই সকল দিয়াই সে
ভবিষ্যতের গতি, ভগবানের নিগূঢ় অভিপ্রায়
নির্ণয় করিতে চাহে—কিন্তু দশবারের মধ্যে
একবারও এই ভাবে তাহার সিদ্ধাস্ত সঠিক হয়
কি না সন্দেহ। এই জ্ঞেয়ই বলা হয়, ইতিহাসে
যাহা অপ্রত্যাশিত তাহাই সকল সময়ে ঘটিয়া
থাকে। কিন্তু মানুষ যদি বাহিরের খোলসের
উপর চক্ষু না বুলাইয়া ভিতরের বস্তুর উপর দৃষ্টি
নিবদ্ধ করিতে পারিত, যদি দৃশ্যমান রূপ সরাইয়া
দিয়া তাহার অন্তর্নিহিত স্বরূপের গুপ্ত সন্ধান
লইত, যদি জীবনের কোলাহলে কান না দিয়া
বরং তাহার নিরবতা শুনিতে পাইত, তবে অপ্রত্যা-
শিত বলিয়া মানুষের কাছে কিছুই থাকিত না।

শাস্তির শক্তি

শ্বাস রোধ করিয়াই তবে সর্বাপেক্ষা শ্রম-
সাধ্য যত কাজ করিতে হয়। শ্বাস যত দ্রুত
চলে, শক্তির অপচয়ও ততই ঘটে। কর্মের সময়
যে বিনা আয়াসে স্বতঃই শ্বাস বন্ধ করিয়া
বাধিতে পারে, সেই প্রাণশক্তিকে বশীভূত
করিয়াছে—এই প্রাণশক্তি হইতেছে সেই মূলশক্তি
যাহা ব্রহ্মাণ্ড ব্যাপিয়া সর্বদা কর্ম করিতেছে,
সৃষ্টি করিতেছে। যোগীমাত্রেরই উপলব্ধি আছে
যে, চিন্তা-শ্রোত বন্ধ হইলে শ্বাসও নিরুদ্ধ হইয়া
যায়—হঠযোগী ভীষণ যত্নে, বিপুল চেষ্টায় যে
কুস্তকের সাধনা করেন, এখানে আপনা হইতেই
অবলীলাক্রমে তাহা অধিকৃত হয়; আবার
চিন্তার শ্রোত আরম্ভ হইলেই শ্বাসের ক্রিয়াও শুরু
হয়। কিন্তু নিশ্বাস ও প্রশ্বাস না আরম্ভ হইলেও
চিন্তার দ্বারা যদি চলিতে থাকে, তবেই বলা
যায় প্রকৃত পক্ষে প্রাণকে জয় করা হইয়াছে।

কৰ্মযোগীর আদৰ্শ

এখানেও পাই প্রকৃতির একটি নিয়ম। আমরা যখন চেষ্টা করিয়া কাজ করি, তখন প্রকৃতির শক্তিরাজীই যথেষ্ট আমাদিগকে লইয়া চলে; আমরা যখন শাস্ত্র সমাহিত থাকি, তখন আমরাই হই প্রকৃতির ঈশ্বর। তবে শাস্ত্র দুই রকমের— এক হইতেছে জড়তার শাস্ত্র, তাহার অর্থ মৃত্যুব আরম্ভ; আর এক শাস্ত্র আসিতেছে উদ্ধ-প্রতিষ্ঠ অটল প্রভৃৎ হইতে, তাহা জীবনকে অটুট সামঞ্জস্য বাঁধিয়া রাখিয়াছে। এই উদ্ধ-প্রতিষ্ঠ শাস্ত্রই যোগীর শাস্ত্র। শাস্ত্র যতই পূর্ণতর হয়, যোগশক্তিও ততই দুর্দ্বর্ষ হইয়া উঠে, কৰ্মের তেজ ততই প্রবল হইয়া দেখা দেয়।

এই শাস্ত্রের মধ্যেই আবির্ভূত হয় সত্য জ্ঞান। মানুষের চিন্তা সত্য-মিথ্যার গ্রন্থী। সত্য অনুভব মিথ্যা অনুভবের দ্বারা কলুষিত আচ্ছাদিত, সত্য সিদ্ধান্ত মিথ্যা সিদ্ধান্তের দ্বারা খণ্ডিত, সত্য কল্পনা

শান্তির শক্তি

মিথ্যা কল্পনার দ্বারা বিকৃত, সত্য স্মৃতি মিথ্যা স্মৃতির দ্বারা প্রবঞ্চিত। মনের ক্রিয়া বদ্ধ হইবে, চিন্তা বিশুদ্ধ হইবে, প্রকৃতির বিক্ষোভের উপর শাস্তি নামিয়া আসিবে, তবে সেই শান্তির সেই স্তব্ধতার মধ্যে মনে আলো ফুটিয়া উঠিতে থাকিবে, ভ্রম-প্রমাদ ঘুচিয়া যাইতে থাকিবে; যে পর্য্যন্ত বাসনায় তরঙ্গ না দেখা দিবে, সে পর্য্যন্ত চেতনার উজ্জ্বলতর স্তরে একটা স্বচ্ছতা প্রতিষ্ঠিত হইবে, উজ্জ্বলতর স্তরের এই স্বচ্ছতাই আবার নিম্নতর স্তরে শাস্তিকে আনন্দকে অব্যর্থভাবে ডাকিয়া আনিবে। সত্য জ্ঞানই তখন হইবে সত্য কর্মের উৎস।

যোগীর জ্ঞান বাসনা-তাড়িত সাধারণ মনের দেওয়া জ্ঞান নয়; আবার বিচার-বিতর্কের বা লৌকিক বুদ্ধির দ্বারা লভ্য যে জ্ঞান বাহিরের বস্তু বা ঘটনার উপরই একান্তভাবে প্রতিষ্ঠিত অথবা

কৰ্মযোগীর আদৰ্শ

যাহা শুধু অভিজ্ঞতা ও সম্ভাব্যকে আশ্রয় করিয়া চলিয়াছে তাহাও যোগীর জ্ঞান নয়। যোগী জানে ভগবান কি ভাবে কৰ্ম করিয়া চলেন, তিনি দেখিয়াছেন অসম্ভবও অনেক সময়ে সম্ভব হয়, বাহিরের বস্তু বা ঘটনা ভুল পথে লইয়া চলে। তিনি বুদ্ধির উপরে সাক্ষাৎ জ্ঞানের জ্যোতিৰ্ময় প্রতিষ্ঠানে উঠিয়া গিয়াছেন—যাহার নাম আমবা দিয়াছি “বিজ্ঞান”। বাসনা-তাড়িত মন ভাল ও মন্দ, সুখ ও দুঃখ, প্রিয় ও অপ্রিয় লইয়া যে জটিল জাল তাহার মধ্যে বিজড়িত—আবদ্ধ। সে চায় শুধুই ভাল, শুধুই সুখ, শুধুই সৌভাগ্য। সৌভাগ্যে সে উল্লসিত হইয়া উঠে, তদ্বিপরীতে চঞ্চল বিমূঢ় হইয়া পড়ে। কিন্তু সাক্ষাৎ জ্ঞানের দৃষ্টি দেখিতেছে, জগতে যাহা কিছু সবই কল্যাণের জন্ত—কারণ ভগবান সবই, আর তিনি “সৰ্ব্বমঙ্গলঃ”। এই দৃষ্টি যে পাইয়াছে সে জানে অনেক সময়ে

শাস্তির শক্তি

মন্দের ভিতর দিয়াই থাকে ভালতে পৌঁছিবাব
সব চেয়ে সোজা রাস্তা, সুখের সৃষ্টির জন্যই
অব্যর্থভাবে প্রয়োজন হয় দুঃখের আবির্ভাব,
প্রিয়তর অবস্থা লাভ করিতে হইলে আগে
অপ্রিয়ের আশ্বাদ দরকার হয়। এই সকল
দ্বন্দ্বের দাসত্ব হইতে যোগীর বুদ্ধি মুক্তিলাভ
করিয়াছে।

সুতরাং যোগীর কর্ম সাধারণ মানুষের কর্মের
মত হইতে পারে না। তাঁহাকে দেখিয়া অনেক
সময়ে মনে হইতে পারে, তিনি যেন পাপকর্মে
অনুমতি দিতেছেন, দুঃখ-দারিদ্র্য মোচনের সকল
প্রকার চেষ্টা এড়াইয়াই চলিয়াছেন, অত্যাচারের
উৎপীড়নের বিরুদ্ধে যে সব বীর-হৃদয় দাঁড়াইয়াছে
তাহাদের প্রতি কোন সহানুভূতি দেখাইতেছেন
না; যেন তিনি পিশাচবৎ। অথবা লোকে
তাঁহাকে জড় বলিয়া মনে করিতে পারে—যেন

কৰ্মযোগীর আদৰ্শ

কাঠ-পাথরের মত নিখর নিশ্চল ; কারণ যেখানে কাজ করা উচিত, সেখানে তিনি নিৰ্ব্বিকার হইয়া বসিয়া রহিয়াছেন, যেখানে মানুষ চাহে মুখ ফুটিয়া কথা কহা সেখানে তিনি নিৰ্ব্বাক, যেখানে হৃদয়ের গভীর আবেগ উদ্বেজনা আশা করে সে ক্ষেত্রে তিনি অবিচলিত। আবার যখন তিনি কোন কাজ করেন, তখন মানুষ হয়ত তাহাকে বলিবে উন্নত—পাগল, অপ্রকৃতিস্থ, নিৰ্ব্বুদ্ধি ; কারণ অনেক সময়ে দেখা যায় তাহার কাজের কোন বিশেষ ফল বা উদ্দেশ্য যেন নাই, তাহাতে কোন শৃঙ্খলা, কোন অর্থ, সম্ভব অসম্ভব কোন বিচার যে আছে এমন বোধই হয় না, কিম্বা সে কাজ এমন লক্ষ্যে এমন উদ্দেশ্যে করা হইতেছে ইহজগতে যাহার কোন প্রয়োজন বা সার্থকতা কিছুই নাই। কিন্তু প্রকৃতপক্ষে, তিনি যে আলোক অনুসরণ করিয়া চলেন, তাহা সাধারণের আয়ত্তে

শান্তির শক্তি

নাই—সাধারণে তাহাকে অন্ধকারই নাম দিবে, আর সকলের কাছে যাহা স্বপ্ন, তাঁহার কাছে তাই জাগ্রত, তাঁহার দিন আর সকলের রাত্রি। যোগীর আর সাধারণের পার্থক্যই ঠিক এইখানে—সাধারণে বিচার করিয়া জানে, তিনি সাক্ষাৎ দেখিয়া জানেন।

নিজেকে শাস্ত করিবার, নিস্তরু করিবার, উদ্ভাসিত মনে নির্বিকার হইয়া থাকিবার সামর্থ্য যাহার আছে, সেই অমৃতত্বের অধিকারী—অমৃত-হায় করিতে। আমাদের প্রাচীন শিক্ষাদীক্ষার আদর্শ ছিল “ধীর” হওয়া, কিন্তু তাহার অর্থ নয় তামসিক হওয়া, জড় পদার্থ হইয়া পড়া। তামসিক মানুষের নৈকর্য্য চারিদিকের শক্তিরাজীর পথে বৃহৎ বাধা; কিন্তু যোগীর নৈকর্য্য সৃষ্টি-স্থিতি-প্রলয়কারী। যোগীর ক্রিয়াশক্তি প্রাকৃতিক শক্তির মতই স্বচ্ছ, বিপুল, বিরামিত। যোগীর

কর্মযোগীর আদর্শ

অন্তরে যে স্তব্ধতা, অনেক সময়ে তাহা বাহিরে কথাবার্তা বা ক্রিয়া-কলাপের আবরণে আচ্ছাদিত থাকে—তবে এ যেন গভীর মহাসাগর উপরে উপরে তরঙ্গ-সমাকুল হইয়া উঠিয়াছে। কিন্তু মানুষ ভগবানের সত্যকার কর্মধারা দেখিতে পায় না, মানুষের দৃষ্টি আবদ্ধ-স্থলের কলকলান্বিত ঘটনা-স্রোতের মধ্যে—স্থলের এই আবরণ ভেদ করিয়া ভিতরের সত্য সে ধরিতে পারে না। ঠিক সেই রকমে যোগীর কর্মধারাও মানুষে বুঝিতে পারে না, কারণ যোগী বাহিরে এক, ভিতরে আর। কোলাহলের কর্মের শক্তি বিপুল, সন্দেহ নাই—জেরিকো নগরীর দেউল শব্দের সংঘাতেই না ধসিয়া পড়িয়াছিল? কিন্তু স্তব্ধতার নিরবতার শক্তি অসীম—কারণ, বাহিরের কর্মে প্রকাশ পাইবার পূর্বে তাহারই অন্তরে সকল বৃহৎ শক্তি আপনাকে প্রস্তুত করিয়া লইতেছে।

পুরুষত্রয়

পুরুষত্রয়

মানুষের চিন্তা যত রকম তত—সমস্ত ~~সমস্ত~~ মৌমাংসা করিতে চেষ্টা করিয়াছে তাহাদের মধ্যে সর্বাপেক্ষা ছরুহ হইতেছে এইটি—জাগতিক প্রতিষ্ঠানের মধ্যে যে চৈতন্যময় সত্তা তাহার স্বরূপ কি, তাহার সহিত আমাদের সম্বন্ধই বা কি? চৈতন্যবাদী জাগতিক প্রতিষ্ঠানের অস্তিত্ব অস্বীকার করেন, আর জড়বাদী চৈতন্যময় সত্তাকে অস্বীকার করেন। চৈতন্যবাদীর কাছে, জগৎ হইতেছে অদ্বিতীয় সর্বব্যাপী আত্মার যে জ্যোতির্ময় শাস্তি তাহার উপরে একখণ্ড কণিকের

। কৰ্মযোগীর আদৰ্শ

ছায়া। জড়বাদীর কাছে চৈতন্য হইতেছে জড়ের ক্রিয়ার একটা সাময়িক বিকার। ছায়া কেন আছে তাহার সম্ভাষণজনক ব্যাখ্যা চৈতন্যবাদী দিতে পারেন না ; তিনি স্বীকারই করেন তাহা অনিৰ্ব্বচনীয়, অস্তিত্ব এবং নাস্তিত্ব। আবার জড়বাদীও চৈতন্য কেন আছে তাহার সম্ভাষণজনক ব্যাখ্যা দিতে পারেন না ; তিনি শুধু দেখান চৈতন্যের বিকাশ স্তরের পর স্তরে কি ভাবে হইল, তাহার কার্যপ্রণালী কিরূপ—পুঙ্খানুপুঙ্খ পর্যবেক্ষণের বাহুল্য দিয়া তিনি ব্যাখ্যার অভাবটা ঢাকিয়া রাখিতে সচেষ্ট। কিন্তু মানুষের যে অন্তরাশ্বা বাহিরের দিকে ভিতরের দিকে যুগপৎ দৃষ্টি প্রসারিত করিয়া দিয়াছে, তাহাকে প্রাচ্যের শঙ্করও তৃপ্ত করিতেছে না, পাশ্চাত্যের হীকেলও (Haeckel) তৃপ্ত করিতেছে না। তাহার দৃষ্টিতে জগতের সৰ্বব্যাপী সত্তাও আছে, চৈতন্যের

পুরুষত্রয়

সর্বব্যাপী সত্তাও আছে। সে খুঁজিতেছে এমন একটা সত্য যাহা উভয়কে স্বীকার করিতেছে, ধরিয়া আছে, এক করিয়া লইয়াছে—কোনটিকেই সে ফেলিয়া দিতে চাহে না, সে চাহে দুইএর সমন্বয়।

উপনিষদ জগত্তের অস্তিত্ব অস্বীকার করে না, তবে জগৎকে জগতাতীত ব্রহ্মের সহিত একীভূত করিয়া দেখে। ব্রহ্মই এক অদ্বিতীয়, ব্রহ্মই সব। সব যদি ব্রহ্মই হইল, তবে ব্রহ্ম ছাড়া আর কিছু থাকিতে পারে না : সুতরাং সকলের অস্তিত্ব—সর্বমিদং—ব্রহ্মের একত্ব নষ্ট করে না, ভেদ না পার্থক্যের সৃষ্টি করে না। এ যেন একট চৈতন্যময় পুরুষ নানা কেন্দ্র হইতে আপনার উপর দৃষ্টিপাত করিতেছে, আর প্রত্যেক কেন্দ্রটি আর সকল কেন্দ্রের অস্তিত্ব সম্বন্ধে সচেতন, তাহাদের আনন্দে আনন্দময়। ভাবের ও চিন্তার, কল্পনার

। কৰ্মযোগীর আদৰ্শ

ও উপলব্ধি, নাম ও রূপের, অমৃতবের ও
স্পন্দনের একটা অকূল । শ্রোত সম্মুখে অবিরল
ছুটিয়া চলিয়াছে, তাহার আরম্ভ নাই শেষ নাই,
কখনও ভাসিয়া উঠিতেছে কখনও আবার তলাইয়া
অদৃশ্য হইতেছে ; তাহারই ভিতর দিয়া সেই এক
চৈতন্যময় পুরুষ আপনার লক্ষ লক্ষ রূপ ব্যক্ত
করিয়া বাহিরে ছড়াইয়া দিতেছেন—যেন অসংখ্য
তরঙ্গসঙ্কুল এক মহাসাগর । একটা বিশেষ রূপ
তাহার স্বরূপের তাহার মূলবস্তুর মধ্যে মিলাইয়া
অদৃশ্য হইতে পারে, কিন্তু তাহাতে ত বাহ্য জগতের
অস্তিত্ব লোপ পায় না, পাইতে পারে না । এক
হইতেছে সনাতন ; বহুও সনাতন,—এক যে
সনাতন এই জনাই । সাগর যতদিন, সাগরের
তরঙ্গও ততদিন ।

বিশ্ব-প্রকৃতির মহাসাগরে যত বিক্ষোভ যত
পরিবর্তন, তাহার অন্তরে স্থির-প্রতিষ্ঠ হইয়া

পুরুষত্রয়

আছেন অন্তরাঙ্গা বা পুরুষ, যিনি অটল অচঞ্চল
অপরিবর্তনীয় চিরন্তন—নিত্যঃ সৰ্ব্বগতঃ স্থানুর-
চলোহম্ সনাতনঃ। সমষ্টির মধ্যে আছে একই
পুরুষ—একাধিক নয়, একমাত্র পুরুষ বিশ্বের
বিক্ষোভ ধারণ করিয়া আছেন। ব্যষ্টির মধ্যে এই
পুরুষের আছে তিনটি রূপ, অভিব্যক্তির তিনটি
ক্রম ; তিনি এক বটে, কিন্তু ত্রিধা ভিন্ন, “ত্রিবং”
উপনিষদে একই বৃক্ষে দুইটি বিহঙ্গের কথা
বলিয়াছে—তাহাদের একটি বৃক্ষের ফল আহাৰ
করিতেছে, আর একটি উপরে এক শাখায় বসিয়া
তাহার সাথীটিকে কেবল নিরীক্ষণ করিতেছে।
একটি হইতেছে ‘ঈশ’ অর্থাৎ নিজেই নিজের প্রভু,
আর একটি ‘অনীশ’ নিজে নিজের প্রভু নয়।
ভোক্তা যে সে যখন উপরিস্থ দ্রষ্টার দিকে দৃষ্টি-
পাত করে, তাহার মহত্ব অনুভব করে এবং তাহার
সত্বায় আপনার সত্বা পরিপূর্ণ করিয়া ধরে তখন

কর্মযোগীর আদর্শ

শোক মৃত্যু-বন্ধন—এক কথায় অজ্ঞান বা মায়া, ভোক্তা বিহঙ্ককে আর স্পর্শ করে না। দুই জন পুরুষ আছে, তাহাদের জন্ম নাই; একটি স্ত্রী আছে, তাহারও জন্ম নাই। স্ত্রী হইতেছে মধুর ও তিক্ত ফল যাহার সেই বৃক্ষ; পুরুষ দুইটি বিহঙ্গদ্বয়। একটি পুরুষ স্ত্রীর মাধুর্য্য আশ্বাদন করিতেছে, আর একটি তাহা হইতে দূরে রহিয়াছে। এই পুরুষদ্বয়ই হইতেছে অক্ষর পুরুষ ও ক্ষর পুরুষ, আর স্ত্রীটি হইতেছে প্রকৃতি। অক্ষর পুরুষ অর্থ যে পুরুষ বা আত্মার ক্ষয় নাই, পরিবর্তন নাই; আর ক্ষর পুরুষ অর্থ যে পুরুষ বা আত্মার দেখা যায় ক্ষয় আছে, পরিবর্তন আছে। প্রকৃতি অর্থ বিশ্বশক্তি, ইউরোপীয়েরা যাহাকে বলে Nature, “নেচার”। ক্ষর পুরুষ হইতেছে প্রকৃতির মধ্যে প্রতিষ্ঠিত আত্মা, সে প্রকৃতি হইতে আনন্দ ভোগ করে; অক্ষর পুরুষ প্রকৃতির

পুরুষত্রয়

উপরে দাঁড়াইয়া, সে শুধু প্রকৃতির লীলা নিরীক্ষণ করিয়া যায়। কিন্তু আর একজন আছেন, যিনি বৃক্ষ উপবিষ্ট নহেন, তিনি বৃক্ষটি ব্যাপিয়া অধিকার করিয়া আছেন, তিনি শুধু নিজেই নিজের কর্তা নহেন, তিনি আবার যাহা কিছু আছে সমস্তেরই কর্তা। তিনি ক্ষরের উপরে, অক্ষরের উপরে, তাঁহার নাম পুরুষোত্তম—যে আত্মা ভগবানের সহিত বিশ্বের সহিত একীভূত।

এই পুরুষত্রয়ের কথা গীতার পঞ্চদশ অধ্যায়ে বিবৃত হইয়াছে। সেখানে বলা হইয়াছে :—

“সৃষ্টির মধ্যে দুইটি পুরুষ আছে, একটি ক্ষর আর একটি অক্ষর ; ক্ষর হইতেছে জীব সকল, আর অক্ষর হইতেছে কুটস্থ অর্থাৎ চূড়ায় যিনি আসীন। আর এক পুরুষ আছেন যিনি উত্তম অর্থাৎ সকলের উপরে, বাহার নাম দেওয়া হয় পরমাত্মা—এই পরম আত্মাই লোকত্রয়ের (সৃষ্টি

কৰ্মযোগীৰ আদৰ্শ

স্বপ্ন ও জাগ্রত—অৰ্থাৎ কাৰণ, মানস ও স্থূল
প্রতিষ্ঠান) মধ্যে প্রবেশ করিয়া আছেন, তাহাদের
অক্ষয় ঈশ্বর হইয়া তাহাদিগকে ভরণ করি-
তেছেন।”

ত্রয়োদশ অধ্যায়ে, উপরের (পরা) প্রকৃতি
ও নীচের (অপরা) প্রকৃতির পার্থক্য দেখাইতে
গিয়া শ্রীকৃষ্ণ আরও সূক্ষ্মভাবে প্রকৃতির সহিত
ভগবানের ও জীবের সম্বন্ধ নির্ণয় করিয়াছেন :—

“প্রকৃতি হইতেছে কাৰ্য্য কাৰণ ও কৰ্ত্তাৱহব
হেতু ; আর পুরুষ হইতেছে সুখ দুঃখ ও ভোক্তা-
ৱহব হেতু । প্রকৃতির মধ্যে অধিষ্ঠিত যে পুরুষ
তিনিই প্রকৃতির সৃষ্ট গুণত্রয়ের ক্রিয়াবলী উপ-
ভোগ করেন ।* উৎকৃষ্ট কি নিকৃষ্ট দেহে জন্ম
লভবার কাৰণ হইতেছে গুণের উপর পুরুষের

* গুণ হইতেছে প্রকৃতির মূলতত্ত্ব বা ক্রিয়ায় ধারা । তিনটি গুণের
বিভিন্ন রূপ হইতেছে—স্রষ্টি, স্থিতি ও প্রলয় ; ব্রহ্মণ, বর্জ্যন ও বৃন্তন :
জ্ঞান, বিখ্যা-জ্ঞান ও অজ্ঞান : শান্তি, ক্রিয়া ও জডত্ব ।

পুরুষত্রয়

আসক্তি। আর যিনি কেবল দেখিয়া যাইতে-
ছেন, অনুমতি দিতেছেন, ধারণ করিয়া আছেন,
ভোগ করিতেছেন, যিনি মহান্ ঈশ্বর তাঁহারই
নাম পরমাত্মা, পুরুষোত্তম।”

এই শ্রেষ্ঠতম পুরুষ কোন ব্যক্তিবিশেষ
নহেন, তাঁহার ব্যক্তিত্ব বিশ্বব্যাপী। জীবের মধ্যে
যাহা কিছু আছে—স্বভাব, ভাব, কল্পনা, উপলব্ধি,
ইন্দ্রিয়ানুভব বা গতি—তৎসমস্ত তাঁহার মধ্যে
স্থান পাইয়াছে, কিন্তু অধ্যাত্ম রসানুভূতির বিষয়
রূপে; যে সকল দ্বারা তাঁহাকে পরিমাপ করা
যায় না, তাঁহাকে সৌমানা বদ্ধও করা যায় না।
তিনি যুগপৎ সকল জিনিষ। এই ধরনের একটি
বিশ্বসত্তার প্রয়োজন হয় ব্যক্তিসত্তার সৃষ্টি ও
স্থিতির জন্য; কিন্তু ব্যক্তিসত্তার যে সীমা বা গণ্ডী
তাহা সে বিশ্বসত্তার থাকিতে পারে না। বিশ্ব-
সত্তাকে লীলার জন্য ভিতবে কিছু জমা রাখিতে

কর্মযোগীর আদর্শ

হয়, আর কিছু বাহির করিয়া দিতে হয়—এই আংশিক প্রকাশই হইতেছে জীব। “ব্যষ্টিসত্তা লইয়া যে জগৎ তাহার মধ্যে আমারই সনাতন একটা অংশ জীব হইয়া দেখা দিয়াছে।” জীব বা ব্যক্তি হইতেছে ক্ষর পুরুষ, তাহার আর উদ্ধতন পুরুষের মাঝখানে দাঁড়াইয়া অক্ষর পুরুষ—সেই বৃক্ষের চূড়ায় যে বিহঙ্গ, আপন আনন্দে যিনি আনন্দিত, প্রকৃতির লীলাখেলায় অবিচলিত, প্রকৃতির তিনি স্রষ্টামাত্র, কেবল তাহার প্রতিচ্ছায়া আপন প্রশান্ত নিশ্চল সত্তার উপরে গ্রহণ করিতেছেন, কিন্তু কখনও তাহার দ্বারা বদ্ধও হন না, বিকৃতও হন না, তিনি আপনার মধ্যে আপনি সম্পূর্ণ, নিত্যযুক্ত। আমাদের সত্য-কার আত্মা—ভগবানের সহিত আমাদের যে একত্ব, যাহা কিছু নশ্বর পরিবর্তনশীল তাহা হইতে আমাদের যে অব্যভিচারী মুক্তি তাহা এই অক্ষর

পুরুষ। এই অক্ষর পুরুষ যদি না থাকিত তবে জন্ম-মৃত্যু, সুখ-দুঃখ, পাপ-পুণ্যের বন্ধন হইতে আমাদের কোনই পরিত্রাণ ছিল না। পিঞ্জরাবদ্ধ বিহঙ্গের মত বৃথাই আমরা লৌহশলাকার উপর মাথা কুটিয়া মরিতাম, বাহিরে কখন আসিতে পারিতাম না। জন্ম-মৃত্যু, সুখ-দুঃখ, পাপ-পুণ্য হইত চিরন্তন অকাট্য সত্য—জীবন-খেলার শুধু সাময়িক বিধিক্রমে তাহারা দেখা দিত না। ভগবানের খেলায় স্বাধীন ইচ্ছায় যোগদান করা অথবা ইচ্ছামত আবার তাহা হইতে বিরত হওয়া আর আমাদের সাধ্যায়ত্ত হইত না—আমাদের অভিনয় করিয়া যাইতে হইত অবশ পুতুলের মত। অক্ষর পুরুষের সহিত আমাদের যে একত্ব তাহা যখন উপলব্ধি করি তখনই অজ্ঞান হইতে, বাসনা-বদ্ধ হইতে, কর্মের অব্যভিচারী বিধান হইতে আমাদের মুক্তি। কিন্তু অশুদ্ধদিকে, সাংখ্যদর্শনের

কৰ্মযোগীর আদৰ্শ

কথা মত, অক্ষর পুরুষই যদি সৰ্ব্বোৎকৃষ্ট হইত, তবে অনুভূতি অভিজ্ঞার মধ্যে বৈচিত্র্যের কোন ভিত্তিই থাকিত না, বিভিন্ন ব্যক্তিত্ব বলিয়া কিছু থাকিত না, প্রত্যেক ব্যক্তিসত্তা প্রত্যেক ব্যক্তিসত্তার সম্পূর্ণ অনুরূপ হইত, প্রকৃতির মধ্যে সকল জীবা-
শ্মাই ক্রমোন্নতি বা অভিজ্ঞার ধারা ছবছ একই রকম হইয়া পড়িত। ক্ষর পুরুষই হইতেছেন নানা জীব—বিশ্ব—“স্বভাবের” অর্থাৎ চৈতন্যময়ী প্রকৃতির যে ধর্ম তাহার একটা বিশেষ বিশেষ অংশ যখন বিশেষ বিশেষ জীবের সাথে সংশ্লিষ্ট হয় তখনই অভিজ্ঞায়, স্বভাবে, ক্রম-বিকাশে একটা নানাত্ব বা বৈচিত্র্য আসিয়া উপস্থিত হয়। এই জগতই গীতায় বলা হইয়াছে—ভগবানেরই অংশ জীব হইয়া দেখা দিয়াছে। “স্বভাব” একবার স্থির হইলে আর তাহার পরিবর্তন হয় না; তবে বিভিন্ন সময়ে, বিভিন্ন অবস্থায়, বিভিন্ন কৰ্মে, কৰ্ম বা সাধনা

উপযোগী বিভিন্ন শরীরে এই স্বভাব তাহার বিভিন্ন অংশ বা ধারা প্রকাশ করিয়া ধরে। এই জগৎ প্রকৃতির মধ্যে রহিয়াছে যে পুরুষ তাঁহাকে বলা হয় ক্ষর অর্থাৎ তরল, পরিবর্তনশীল—বাস্তবিক কিন্তু পুরুষ তরলও নয়, পরিবর্তনশীলও নয়,—তাহা নিত্য, শাস্ত, স্থানু, সনাতন। দেশ, কাল ও নিমিস্তের মধ্য দিয়া তাহার যে ভোগ-শৈচিত্র্য চলিয়াছে, তজ্জগৎই সে ক্ষর। অক্ষর পুরুষের আনন্দ আত্ম-প্রতিষ্ঠ, দেশ কাল নিমিস্তের অতীত, —অক্ষর পুরুষ প্রকৃতির বহুল বিপুল অবিজ্ঞান তরঙ্গ-বিক্ষোভ জানিতেছে, দেখিতেছে, কিন্তু নিজে অচঞ্চল। আর পুরুষোত্তমের আনন্দ প্রকৃতির মধ্যেও বটে, আবার প্রকৃতিকে ছাড়িয়াও বটে —সকল অনুভব সকল আনন্দ আলিঙ্গন করিয়া রহিয়াছে, সকল অনুভব সকল আনন্দের মূল সত্য হইতেছে পুরুষোত্তম।

কর্মযোগীর আদর্শ

জীবের ক্রমোন্নতি কর পুরুষই নির্দেশ করিয়া থাকে, কিন্তু পরিচালিত করে না। প্রকৃতি বা বিশ্বশক্তি সে পরিচালনার ভার গ্রহণ করিয়াছে, কার্য-কারণের বিধান অনুসারে; প্রকৃতিই সত্যকার কর্তা বা কার্য্যাদ্যক্ষ। জীবাত্মা কর্তা নহে, তিনি যেন মনিব প্রভু, তাঁহার কার্য্যাদ্যক্ষের—অর্থাৎ প্রকৃতির—কার্য্যের ফল-ভোক্তা তিনি। প্রকৃতিতে তিনি যখন আসক্ত হইয়া পড়েন, আপনাকে ভুলিয়া গিয়া প্রকৃতির সহিত নিজেকে এক করিয়া ফেলেন—তখনই তাঁহার এই ভুল ধারণা হয় যে তিনিই কর্তা; এই মোহের ফলেই তিনি নিজের প্রভু স্বরূপ হারাইয়া বসেন, দেশ-কালের মধ্যে, কার্য্য-কারণের শৃঙ্খলে আবদ্ধ হইয়া পড়েন, তাঁহার নিজের অনুমতিতে যে কাজ হইতেছে তাহারই দাস হইয়া পড়েন। জীব ভগবানের অংশ, ভগবানেরই প্রতিক্রিয়া; ভাগবত

প্রকৃতিই তাহার প্রকৃতি। সুতরাং উগবানও যাহা জীবও তাহা; তবে একটা সীমার মধ্যে, দেশ কাল নিমিত্তের প্রভাবের মধ্যে—এই বন্ধন সে স্বৈচ্ছায় বরণ করিয়া লইয়াছে। জীব হইতেছে দ্রষ্টা—জীব যদি দেখা বন্ধ করিয়া দেয়, তবে দৃশ্যও অদৃশ্য হইয়া যাইবে। জীব অমুমস্তা—সে যদি কোন জিনিষ প্রত্যাখ্যান করে তবে ক্রমোন্নতির ধারা হইতে তাহা খসিয়াই পড়িবে। ভোক্তা সে—তাই সে যদি উদাসীন হয়, তবে তাহাকে ধরিয়া যে ব্যক্তিগত ক্রম-বিকাশ তাহা স্থগিত হইয়া যাইবে। সে ভর্তা—সে যদি ধারণ করিয়া না থাকে, ভরণ না করে, তবে আধার খসিয়া পড়িবে। জীবই প্রভু ঈশ্বর, তাহারই প্রীতির জন্য প্রকৃতি কাজ করিয়া চলিয়াছে। জীবই আত্মা—জড় তাহার আধার, তাহার পরিচ্ছদ, তাহার আত্মবিকাশের যন্ত্র। কিন্তু জীব-পুরুষ

কর্মযোগীর আদর্শ

অনুমতি, প্রত্যাখ্যান বা আদেশ করিলেই তৎক্ষণাৎ—সেই স্থলে সেই মুহূর্ত্তে—যে কাজও হইয়া যায়, এমন নহে ; কাজ হঠাৎ সরাসরি নিষ্পন্ন হয় না, তাহা হয় কালের অতিবাহনে, দেশের পরিবর্তনে, কার্য্য-কারণের বিধান অনুসারে। সময় অল্প লাগিতে পারে, বেশী লাগিতে পারে, এক মুহূর্ত্ত, আবার বহু যুগ প্রয়োজন হইতে পারে ; পরিবর্তন সামান্য হইতে পারে অথবা বিপুল হইতে পারে—ইহলোকেই বা আর কোন লোকে তাহা ঘটিতে পারে ; কাজের ধারা স্বল্পপথ লইতে পারে, কুটিল পথও লইতে পারে—সংক্ষিপ্ত উপায়ে, বিদ্যুৎগতিতে “ভৌতিক” ব্যাপারের মত তাহা চলিতে পারে, কিম্বা ধীরে-স্থল্বে ক্রমগতির প্রত্যেক ধাপ দেখিয়া শুনিয়া, সম্ভ্রান্ত চেষ্টার সহায়ে তাহা অগ্রসর হইতে পারে। কিন্তু জীব যতদিন বদ্ধ ততদিন তাহার প্রভু

তাহার রাজত্ব সীমাবদ্ধ—‘আইন-অমুগত’—তাহা
অবাধ স্বেচ্ছাচার হইতে পারে না। তাহার
অনুমতি, তাহার পরোয়ানা প্রয়োজন হয় বটে,
কিন্তু রাজ্যের কাজ করে যাহারা, যাহারা শাসন
করে, ব্যবস্থা প্রণয়ন করে তাহারা হইতেছে
দেহের মনের শক্তিরাজী লইয়া ঘটিত যে উচ্চতর
পরিষৎ আর বাহিরের পারিপার্শ্বিক লইয়া ঘটিত
যে নিম্নতর পরিষৎ।

মুক্তির পথে প্রথম পদক্ষেপ হইতেছে কর্তৃত্বের
অভিমান বিসর্জন দেওয়া, এই উপলক্ষি করা যে
আত্মা কাজ করে না, কাজ করে প্রকৃতি। তার
পর প্রয়োজন বাহিরের জগতের সহিত যত
সম্বন্ধের সূত্র আমাদিগকে চতুর্দিকে জালের মত
ঘিরিয়া রহিয়াছে তাহা কাটিয়া ফেলা ; এই জন্য
প্রভুত্ব বা কর্তৃত্ব অর্পণ করিতে হইবে ভগবানের
উপর, নিজে স্বাধীনভাবে ভরণ করিবার অনুমতি

কর্মযোগীর আদর্শ

দিবার প্রয়াস না করিয়া ভগবানের হাতে সে সব ক্রমতা তুলিয়া দিতে হইবে, তিনিই আবার আমার মধ্যে ভোক্তা হইয়া বসিবেন। আমার তখন থাকিবে শুধু অক্ষর পুরুষের ভাব অর্থাৎ আমি মুক্ত আনন্দময় সত্তা, প্রকৃতির ক্রিয়াবলীর জটী শুধু—অথচ আমি প্রকৃতির বাহিরে। ক্ষর পুরুষ তখন অক্ষরের মধ্যে আপনাকে গুটাইয়া ধরিয়াছে। তারপর সাক্ষীও যখন ভগবানের মধ্যে আপনাকে গুটাইয়া লইবে তখনই পরমা মুক্তি।

প্রচ্ছন্ন পুরুষের আবেগ

প্রচ্ছন্ন পুরুষের আবেগ

জগৎ যেন একটা লুকোচুরি খেলা—বাহুরূপের পিছনে লুকাইয়াছে সত্য-বস্তু, জড়ের পিছনে আত্মা। বাহুরূপই সত্য-বস্তু বলিয়া আপনাকে চালাইতে চেষ্টা করিতেছে ; আর সত্য-বস্তুকে খুব অস্পষ্টভাবে দেখা যাইতেছে, মনে হয় সে যেন একটা বস্তুহীন ছায়ামাত্র। বাহুজগতের বিপুলত্ব, তাহার অকাট্য বিধান মানুষের কল্পনাকে শৃঙ্খলিত করিয়া ফেলিয়াছে। দেখিয়া দেখিয়া আমরা বলিয়া উঠি, “কি বিশাল এই যন্ত্র। কিন্তু কেমন আপনারই শক্তিতে তাহা

কৰ্মযোগীর আদৰ্শ

চলিতেছে, কেহ তাহাকে পথ দেখাইতেছে না, কেহ তাহাকে গড়িয়া তোলে নাই ! ব্রহ্মাণ্ডের গতিধারা শাস্বত সনাতন।” আধখানা। সত্য আমাদের দৃষ্টিকে অন্ধ করিয়া ফেলিয়াছে ; আমরা দেখিতে পাইতেছি না যজ্ঞীহীন যজ্ঞের পরিবৰ্ত্তে আমাদের সম্মুখে বস্তুতঃ আছে শুধু একটা সত্তা—কোন যজ্ঞই এখানে নাই। ভগবান ও জগতের সম্বন্ধ ব্যক্ত করিতে গিয়া হিন্দুরা অনেক রকম রূপকেরই আশ্রয় গ্রহণ করিয়াছে, কিন্তু যজ্ঞের চিত্রটি তাহারা খুব বেশী ব্যবহার করে নাই। হিন্দুরা বলিয়াছে, উৰ্ণাভ ও তাহার জালের কথা, অগ্নি ও তাহার বহুল ফুলিজের কথা, প্রত্যেক জলবিন্দু লবণাক্ত এমন সাগরের কথা।

জগৎটি জাগ্রত স্বপ্ন, মূৰ্ছ কল্পনা,—প্রত্যক্ষ শরীর সব আশ্রয় করিয়া সুবিম্বল হইয়া

প্রচ্ছন্ন পুরুষের আবেগ

উঠিয়াছে এমন জ্ঞানরাশি ; এই প্রত্যক্ষ শরীর এক একটি ভাবের বিগ্রহ, প্রত্যেক ভাব আবার একই অপরিবর্তনীয় সত্যের অংশ। প্রত্যেক জিনিষই বিকাশ পায়, কিছুই নির্মিত হয় না। যাহা অব্যক্ত থাকে, তাহাই ব্যক্ত হয় ; কোন কিছু নূতন করিয়া তৈয়ার হয় না। যাহা আগে হইতে থাকে, তাহাই দেখা দেয় ; যাহা কোন দিন ছিল না, তাহা কোন দিন হয়ও না। আবার যাহা আছে, তাহার ধ্বংস হয় না ; শুধু তাহা আত্মহারা হইয়া যায়। সনাতন আত্মার মধ্যে সবই সনাতন।

চিরকাল ধরিয়া আছে কোন বস্তু ? আত্মা। কে শুধু একাই আছে ? আত্মা। কে চিরকাল থাকিবে ? আত্মা। দেশে কালে যাহা কিছু আছে সবই তিনি ; দেশ ও কাল ছাড়াইয়া যদি কিছু থাকে, তবে তাহাও তিনিই। একবার

কর্মযোগীর আদর্শ

প্রমাণ ? প্রমাণ এই সত্যটি, বছর নিত্যপরিবর্তনকে স্থায়িত্ব দিতেছে এক সনাতন অপরিবর্তনীয় একত্ব। জড়ের যে মোট পরিমাণ, অংশের নিত্য-পরিবর্তনের সাথে সাথে, তাহাতে কোন হ্রাস-বৃদ্ধি হয় না ; মোট ক্রিয়াশক্তির সম্বন্ধেও সেই কথা ; পুরুষের বা আত্মার সম্বন্ধেও সেই একই কথা। তরল অবস্থায় শক্তি তীব্রভাবে স্পন্দিত হইতে হইতে যখন রূপ লইয়া উঠিয়াছে তখনই তাহাকে বলি জড় ; শক্তি হইতেছে আত্মার চৈতন্যে যে গতিধারা তাহার একটা পরিণাম। আত্মাই শক্তি, আত্মাই সং—জড় ও ক্রিয়াবল আত্মার গতিধারা। সৃষ্টির চিরন্তন সত্য, অস্তুতম বস্তু হইতেছে আনন্দের মধ্যে একীভূত সত্তা ও শক্তি—সচ্চিদানন্দম্। সে শক্তি কিন্তু গতি নয়, তাহা ‘জ্ঞান’ বা ‘চেতনা’। জ্ঞান গতিবেগের উৎস, গতিবেগ হইতে জ্ঞানের উৎপত্তি নহে।

প্রচ্ছন্ন পুরুষের আবেগ

আত্মাই স্মৃতরাং সব—চিন্ময় পুরুষই শুধু আছে।
চেতনা বা শক্তি, সত্তা ও আনন্দ—তাঁহারই ত্রিধা-
ভিন্ন প্রকাশ; সত্তা অর্থ চেতনা, চেতনা আবার
শক্তি—শক্তি বা চেতনা অর্থ আবার আনন্দ।

আত্মা যেখানে বিজ্ঞানরূপে আপনাকে
প্রকাশ করিয়াছে তাহাই সৃষ্টির আরম্ভ বা
বনিয়াদ। আত্মা যেখানে শুধু ‘অস্তি’ অর্থাৎ সে
সেখানে সে এক; বিজ্ঞানরূপে সে এক থাকিয়াই
আবার আপনাকে বহু করিয়া ধরে। ঐ যে
বৃক্ষটি, উহা দেখিয়া আমরা বলি, “এই একটা
শুল জিনিষ”; কিন্তু যদি জিজ্ঞাসা করা যায়,
জিনিষটি আসিল কোথা হইতে, তবে বলিতে
হয়, বীজ হইতে উহা বাহির হইয়া আসিয়াছে।
কিন্তু “বাহির হইয়া আসা” অর্থ একটা প্রক্রিয়ার
ক্রম-নির্দেশ মাত্র—তাহাতে সেই প্রক্রিয়ার
মূল হেতু বা উৎপত্তি কি তাহা ত বলা হইল না।

কর্মযোগীর আদর্শ

বৌদ্ধ হইতে গাছটি আসিল, আর কোন জিনিষ আসিল না কেন ? উত্তর, বৌদ্ধের ধর্মই তাই। কিন্তু কেন এই ধর্ম ? আর কোন গাছ বা আর কোন জিনিষের জন্ম দেওয়া ঐ বৌদ্ধের ধর্ম হইল না কেন ? উত্তর, এই রকম নিয়ম। কেন এই রকম নিয়ম ? এ কথার উত্তর নাই, এই রকম হইয়া থাকে তাই। ফলতঃ, যখন আমরা বলি ‘ধর্ম’ তখন তাহাতে বুঝি একটা ভাব ; যখন নিয়মের কথা বলি, তখন সে নিয়মও একটা ভাব। কোথাও ত একটা দৃঢ় বস্তু, একটা স্পষ্ট শক্তি বা প্রত্যক্ষ কর্মবেগ কিছু মুঠার মধ্যে ধরিয়া বলিতে পারি না “এই পদার্থটি হইতেছে নিয়ম বা ধর্ম”। বৌদ্ধ হইতে বুদ্ধের উৎপত্তি, কারণ বুদ্ধটি ভাবরূপে বৌদ্ধের মধ্যে নিহিত ; এখানে কিছু সৃষ্টি হইতেছে না, এখানে আছে একটা ক্রমপ্রকাশের, রূপগ্রহণের ধারা। পিছনে

প্রচ্ছন্ন পুরুষের আবেগ

একটা ভাবের প্রেরণা যদি না থাকিত তবে জগৎটা কেবল বিশৃঙ্খল শক্তির অর্থশূণ্য লীলা-ক্ষেত্র হইয়া পড়িত, তাহা নিয়মের ধর্মের রাজ্য কখন হইত না ; আর একটা বিশেষ ভাবকে রূপ দিয়া প্রকাশ করিতেছে এমন চৈতন্য যদি কর্তা হইয়া নিয়ন্তা হইয়া সেই ভাবের পিছনে না থাকিত, তবে বস্তুর ধর্ম বলিয়াও কোন ভাব থাকিতে পারিত না। রূপের পরিবর্তন হয়, তাহার জন্ম আছে—মৃত্যু আছে—চৈতন্যময় ভাব সনাতন। রূপ হইতেছে প্রকাশ, বাহ্য-শরীর, ভাব হইতেছে সত্য। রূপ ছায়ামাত্র, ভাবই প্রকৃত বস্তু।

সেই জন্তই হিন্দু মনোযীরা সকল পদার্থের মধ্যে দেখিয়াছেন নিগূঢ় আত্মার তপঃশক্তি। প্রজ্ঞা অর্থাৎ বিশ্বব্যাপী জ্ঞানরূপে এই জিনিষটিই অচেতনের মধ্যে সচেতন, জড়ের মধ্যে সক্রিয়। প্রজ্ঞার ক্রিয়াশক্তিকেই পাশ্চাত্যেরা প্রকৃতি বা

কর্মযোগীর আদর্শ

‘নেচার’ (Nature) আখ্যা দিয়া থাকেন। গাছ নিজে কিছু নিজের মূর্তি গড়িয়া তোলে না, গাছটিকে রূপ দিয়া তুলিতেছে নিগূঢ় প্রজ্ঞার চাপ। প্রজ্ঞা মানুষের রেতবিন্দুর মধ্যে অধিষ্ঠিত, তাই এই জড়-অনু অনাগত শিশুটির প্রকৃতি প্রবৃত্তি সব বহিয়া চলিয়াছে। সেই জন্তই বংশানুক্রম সত্য। কিন্তু রেতবিন্দুর মধ্যে প্রজ্ঞা-পুরুষ যদি না লুকান থাকিত, তবে বংশের ধারা বলিয়া কিছু সম্ভব হইত না, তাহার কোন রকম সদর্থও পাওয়া যাইত না। মানুষের দেহে প্রাণে মনেও রহিয়াছে ঐ একই প্রজ্ঞার চাপ। প্রজ্ঞা-পুরুষের ধাক্কা শরীরের উপর আসিয়া পড়িয়াছে বলিয়া, শরীরের উপর আপনাকে চিহ্নিত করিয়া দিয়াছে বলিয়া, শরীরের মধ্যে আপনাকে প্রকাশ করিয়াছে বলিয়া, শরীরে ব্যক্ত হইয়াছে মানুষের ব্যক্তিত্ব, বিবর্তনের ক্রমোন্নতির যে বিশেষ ভাব-

প্রচ্ছন্ন পুরুষের আবেগ

ধারা লইয়া গঠিত হইয়াছে আমার আমিষ।
কোন দুইটি মানুষের দৈহিক আকৃতি, মুখের ভাব
বা আঙ্গুলের টিপ ঠিক এক রকমের নয় ; মানুষের
প্রত্যেকটি অঙ্গ কোন না কোন প্রকারে তাহার
বিশেষত্বটি ফুটাইয়া ধরিতেছে। মানুষের প্রাণে
ও মনেও নিগূঢ় পুরুষের প্রভাব ধরা দিতেছে ;
এই জন্তই, মানুষ হিসাবে পরিবার হিসাবে দেশ
হিসাবে মানুষের মধ্যে এক একটা ব্যক্তিত্ব গড়িয়া
উঠিয়াছে—তাহারা চলে বিশেষ বিশেষ চিন্তার
অনুভবের ধারায় ; এই জন্তই তাহাদের এক
দিয়া সাদৃশ্য আর এক দিয়া পার্থক্য। এই জন্তই
মানুষে মানুষে যে আদান-প্রদান হয় তাহা কেবল
শারীরিক নয়, তাহা আবার আধ্যাত্মিক, মানসিক,
• নৈতিক। কারণ, সকল জীবের মধ্যে রহিয়াছে
একই প্রজ্ঞাপুরুষ—শুধু বিভিন্ন ভাবে, বিভিন্ন
ভাবেই অনুযায়ী বিভিন্নরূপে সেটিকে তাহারা

কর্মযোগীর আদর্শ

ব্যক্ত করিয়া চলিয়াছে। প্রজ্ঞাপুরুষের তপঃপ্রভাব আবার ঘটনাবলীর মধ্য দিয়া, জগতের বিপুল গতিধারার মধ্য দিয়া আপনাকে প্রকাশ করিতেছে। ইহাকেই ইউরোপীয়েরা বলিয়া থাকে ‘জাইটগাইষ্ট’ (Zeitgeist) বা কাল-পুরুষ। যুগ-প্রবাহের ভিতর দিয়া, জ্যোতিষ্ক-বলীর পরিক্রমণের ভিতর দিয়া তাহারই ইচ্ছা প্রকট হইয়া চলিয়াছে। তাহারই কল্যাণে ক্রম-পরিণতি সম্ভব হইতেছে, এই ক্রম-পরিণতির একটা লক্ষ্য, উপায় ও ধারাও নির্দিষ্ট হইয়াছে। “শাস্ত্রত কাল ব্যাপিয়া যিনি সকল জিনিষ নির্দোষ ভাবে নিয়ন্ত্রিত করিয়া ধরিয়াছেন, তিনিই এই পুরুষ।”

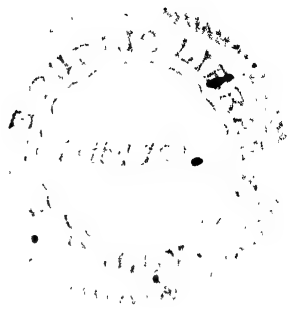
বেদান্তের যে আদিকল্প উপনিষদ হইতে আমরা শিখিয়াছি তাহা এই। অদ্বৈত, বিশিষ্টা-দ্বৈত বা দ্বৈত—এই যত মতবাদ সবই একের

প্রচ্ছন্ন পুরুষের আবেগ

সহিত বহুর যে সম্বন্ধ তাহা দেখিবার বিভিন্ন ভঙ্গী-
মাত্র ; কোন বিশেষ মতবাদকেই বেদান্ত নাম
দিয়া চালাইবার কাহারও অধিকার নাই। অদ্বৈত-
বাদ সত্য, কারণ বহু হইতেছে একেরই প্রকাশ ;
বিশিষ্টাদ্বৈতবাদ সত্য, কারণ সব মূল-ভাবই সনা-
তন, একবার যখন তাহাদের প্রকাশ হইয়াছে,
পূর্বেও তবে তাহাদের প্রকাশ ছিল, ভবিষ্যতেও
তাহারা প্রকাশ পাইবে—একের মধ্যে থাকিয়াই
বহু সনাতন, তবে কখনও তাহারা ব্যক্ত, কখন
অব্যক্ত ; দ্বৈতবাদও সত্য, কারণ এক দিক হইতে
দেখিলে এক ও বহু মূলতঃ যেমন চিরকালই এক
অভিন্ন, তেমনি অন্য দিক হইতে দেখিলে, প্রকাশের
মধ্যে ভাবের যে ব্যক্ত রূপ তাহা, ভাব ব্যক্ত হয়
যে প্রজ্ঞার মধ্যে তাহা হইতে চিরকালই ভিন্ন ।
একই যদি নিত্য সনাতন অপরিবর্তনীয়, তবে
দ্বৈতও দেখি তাহার মধ্যে চিরকাল ধরিয়া পুনঃ

কৰ্মযোগীর আদৰ্শ

পুনঃ প্রকাশ পাইতেছে। আত্মা অনন্ত, অসীম, সনাতন ; অপার আকাশ অসংখ্য সত্তায় পরিপূর্ণ করিয়া দিবার জন্য আত্মার প্রকাশের আবেগও অনন্ত, অসীম, সনাতন।



ব্যক্তির মহত্ব

ব্যক্তির মহত্ত্ব

সকল আন্দোলনের, মানুষের সকল রকম বহু প্রয়াসের মধ্যে যুগের ধর্ম আপনাকে প্রকাশ করিয়া ধরিতেছে—ইউরোপ ইহাকেই বলে 'জাইটগাইষ্ট', ভারতবর্ষ বলে “কাল”। নামেই জিনিষটির সম্যক পরিচয়। ‘কালী’, বিশ্বের জননী, বিশ্বের ধ্বংসকর্ত্রী যিনি, তিনি হইতেছেন শক্তি—অর্থাৎ যে শক্তি মানবজাতির হৃদয়-কন্দরে কাজ করিয়া চলিয়াছে, ব্যক্তির প্রতিষ্ঠানের আন্দোলনের নিত্য উত্থান-পতনের ভিতর দিয়া আপনাকে প্রকাশ করিয়া চলিয়াছে ; আর ‘মহাকাল’ হই-

কর্মযোগীর আদর্শ

তেছেন ভিতরের পুরুষ, তাঁহারই তপোবল
শক্তির মধ্যে মূর্ত্ত হইয়া উঠিয়াছে, জগতের
প্রগতি, জাতির ভাগ্য গড়িয়া তুলিতেছে।
মহাকালেরই প্রেরণা কালের ধারায় সার্থক ও
সফল হইতেছে। একবার একটা আন্দোলন
যদি সচল হইয়া উঠিল, তবে অন্তর-পুরুষের
প্রেরণা, কাল আর শক্তি তাহার ভার গ্রহণ
করিবেই, তাহাকে গড়িয়া, পরিণত করিয়া, পূর্ণ
করিয়া তুলিবেই। যুগধর্ম, কালের-ধারায়
মূর্ত্ত ভগবান যখন একটা বিশেষ দিকে
চলিতে সুরু করিয়াছে, তখন বিশ্ব-ব্রহ্মাণ্ডের
যাবতীয় শক্তি সম্মিলিত হইয়া সেই শ্রোতকে
উপচিত করিয়া ধরিবে, পূর্ব-নির্দিষ্ট গন্তব্যেরই
দিকে সজোরে তাহাকে ঢালাইয়া লইবে।
স্বৈচ্ছায় যাহারা সাহায্য করিবে তাহারা
ত শ্রোতের গতি বাড়াইয়া তুলিবেই, যাহারা

ব্যষ্টির মহত্ব

বাধা দিবে তাহারাও দ্বিগুণ বাড়াইয়া তুলিবে।
বাত্যাবিস্কৃৎ সাগরের বুকে তরঙ্গের মত, নিভৃত
উৎসের প্রেরণা একবার উঠিতেছে আর একবার
পড়িতেছে—এই বিজয়ের ঋদ্ধির সমুচ্চ শিখরে
আরুঢ়, এই আবার পরাজয়ের হতাশার গহ্বরে
নিমুজ্জিত—তবুও সে অব্যর্থভাবে আপন অনিবার্গ্য
সিদ্ধিরই দিকে ছুটিয়া চলিতেছে। মানুষ তাহাকে
সাহায্য করিতে পারে, মানুষ তাহাকে বাধাও দিতে
পারে, কিন্তু কালের গতি সকলকে আপন কুক্ষি-
গত করিয়া অভিষ্ট কৰ্ম্ম যথেষ্ট করিয়া চলিয়াছে।

এই মহাসত্যটির একটা গভীর উপলক্ষি
যে মানুষের অন্তরে আছে তাহার প্রকৃষ্ট উদাহরণ
পাই গীতায়, যেখানে শ্রীকৃষ্ণ আপনার বিশ্বরূপ
প্রকট করিয়া বলিলেন, তিনি হইতেছেন “লোক-
ক্ষয়কারী কাল”। অর্জুন যখন তাহার গাণ্ডীব
ফেলিয়া দিয়া বলিয়া উঠিলেন, “মানুষকে, ভাই-

কৰ্মযোগীর আদর্শ

বন্ধুকে, গুরুজনকে হত্যা করা—কি মহাপাপে আমি লিপ্ত হইতেছি ; আমার দ্বারা এ কার্য্য হইবে না,” শ্রীকৃষ্ণ তখন প্রথমে বিচারের পথে তাহার ভুল দেখাইয়া দিলেন, তারপর একাদশ অধ্যায়ে বর্ণিত সেই অদ্ভুত বিশ্বরূপ দর্শনের দ্বারা অর্জুনের মানসপটে জগতের আসল সত্য, কি তাহা গভীরভাবে অঙ্কিত করিয়া দিলেন।

ভগবানের মুখনিঃসৃত সেই রুদ্রবাণী বলিতেছে—

কালোহস্মি লোকক্ষয়কুৎ প্রবুদ্ধো লোকান্

সমাহতুঁমিহ প্রবৃত্তঃ ।

ঋতেহপি দ্বাং ন ভবিষ্যস্মি সর্কে য়েবস্বিতাঃ

প্রত্যানীকেষু যোধাঃ ॥

তস্মাৎ হুমুস্তিষ্ঠ যশো লভস্ব জিহ্বা শত্রুন্

ভুঙক্ষ্ব রাজ্যং সমৃদ্ধং ।

ময়ৈবৈতে নিহতাঃ পূর্ব্বমেব নিমিত্তমাত্রং ভব

সব্যসাচিন্ ॥

ব্যষ্টির মহত্ব

“কাল আমি, বিশ্বের ধ্বংস-সাধন আমার কার্য্য। এই, যে পূর্ণ শক্তিতে আমি প্রকাশিত হইয়াছি, যাবতীয় লোক কবলিত করিয়া চলিয়াছি। তোমার সহায় ব্যতিরেকেও, যত দেখিতেছ যোদ্ধারা দলবদ্ধ হইয়া পরস্পরের সম্মুখীন তাহাদের কেহই থাকিবে না। তবে উঠিয়া দাঁড়াও, যশ অধিকার কর, শত্রুকে জয় কর, সমৃদ্ধ রাজ্য উপভোগ কর। ইহাদের সকলকে আমি পূর্ব হইতেই নিহত করিয়াছি—হে সব্য-সাচী, তুমি শুধু হও নিমিত্ত।”

কালের মন্মথ গতিধারারূপে শ্রীকৃষ্ণ এখানে প্রকটিত হন নাই; বৎসরের পর বৎসর ধরিয়া যে কাজ নিভৃতে প্রস্তুত হইয়া আসিয়াছে তাহাকে এক মুহূর্তের মধ্যে শেষ করিয়া ধরে যে কালপুরুষ সেই মূর্তি লইয়া শ্রীকৃষ্ণ অর্জুনের সম্মুখে উপস্থিত হইয়াছেন। কুরুক্ষেত্রের দারুণ বিপর্য্যয়

কর্মযোগীর আদর্শ

ঘটাইবার জগুই সমস্ত অতীত একমুখী হইয়া চলিয়াছিল। মানুষে তাহা জানিতে পারে নাই; সেই বিপদ নিবারণ করিবার জগু যাহারা হয়ত সব কিছু করিতে প্রস্তুত ছিল, তাহারাও তাহাদের উদ্বোধনের ভিতর দিয়া, এমন কি তাহাদের নিশ্চেষ্টতার ভিতর দিয়াই অনিবার্য্যকে ডাকিয়া আনিয়াছে। ভবিতব্যকে যাহারা অস্পষ্টভাবে দেখিতে পাইয়াছিল, তাহারা বৃথাই কালচক্রের গতিকে থামাইয়া রাখিতে প্রয়াস পাইয়াছিল। স্বয়ং শ্রীকৃষ্ণও নিষ্কাম কর্মযোগীর কর্তব্যবোধে ফলাকাঙ্ক্ষাশূন্য হইয়া সেই নিফল চেষ্টায় হস্তিনাপুরে দৌত্যকার্য্য করিতে গিয়াছিলেন। ঘটনার পরে তবে সকলের চক্ষু ফুটিয়াছিল, তাহারা দেখিল, নদনদী যেমন সমুদ্রের দিকে ছুটিয়া চলে, পতঙ্গ যেমন বহ্নিশিখার দিকে উড়িয়া চলে, সেই রকম তখনকার যুগের সেই গরিমাময় শক্তিমান

ব্যষ্টির মহত্ব

দাস্তিক ভারতখণ্ড, তাহার রাজ্যবর্গ, রথরথী, সৈন্য-
সামন্ত, অস্ত্রশস্ত্র সমস্ত লইয়া কালপুরুষের ব্যাদিত
আশ্রয় কবলিত করাল অংষ্ট্রায় চর্ষিত হইবার
জ্ঞানই ধাইয়া চলিয়াছে। ভগবানের লীলায়
একটা ধারা যেমন সুন্দর মধুর, আর একটা ধারা
আবার তেমনি ক্রুর ভীষণ। বৃন্দাবনের রাস-
লাস্তুকে সম্পূর্ণ করিয়া ধরিয়াছে কুরুক্ষেত্রের
প্রলয় তাণ্ডব। উভয়ে মিলিয়া তবে সৃষ্টির
ধারায় সে বৃহৎ সে মহান সমস্বয় সাধন করিয়া
চলিয়াছে। জগতের ক্রমোন্নতি অর্থই স্বাম্বর
ভিতর দিয়া একো পৌছান, দ্বেষ ও হিংসার
ভিতর দিয়া শ্রীতি ও মিলনে পৌছান—ক্রমো-
ন্নতির পূর্ণ সার্থকতা আসিবে তখন যখন পাপ
হুঃখ দৈন্ত্য রূপান্তরিত হইয়া উঠিবে, তাহাদের
পরিবর্তে আসিবে কল্যাণ, আনন্দ, সৌন্দর্য—
“শিবঃ শাস্তং শুদ্ধং আনন্দং”।

কর্মযোগীর আদর্শ

কালপুরুষের উদ্দেশ্যে কে বাধা দিবে ? সেই যুগের ভারতবর্ষে শক্তিমান পুরুষ শত শত ছিল—মহা দার্শনিক ও যোগী, সূক্ষ্মবুদ্ধি রাজনীতিজ্ঞ, মানুষের নেতা, চিন্তার কর্মের বীর ছিল অগণিত ; একটা বিরাট শিক্ষা ও দীক্ষা তাহার পূর্ণ প্রতিভা লইয়া বিকশিত ; তখনকার মানুষ যেন এক একজন দিকপাল । দেখিয়া মনে হয়, ইহাদের কয়েক জনা যদি এদিকে না চলিয়া একটু ওদিকে ঘুরিয়া চলিত তবে আর কুরুক্ষেত্রের প্রলয়কাণ্ড কিছূই ঘটিত না । অর্জুন ঠিক এই কথা ভাবিয়াই তাহার ধনুঃশর ছুঁড়িয়া ফেলিয়া দিয়াছিলেন । পাণ্ডবদের তিনিই একমাত্র ভরসা, তাহাকে বাদ দিয়া জয়লাভ একটা স্বপ্ন, যুদ্ধ করাও বাতুলতা মাত্র । কিন্তু আশ্চর্য্য ! কালপুরুষ বাছিয়া বাছিয়া তাহারই কাছে জলদগম্ভীর স্বরে ঘোষণা করিল, অতি বড় বলীয়ান যে তাহারও কোন ক্ষমতা নাই,

ব্যাপ্তির মহত্ত্ব

বিধির বিধান নিষ্পন্ন হইবেই হইবে। “তুমি যদি সরিয়াই দাঁড়াও, তবুও এই যত দেখিতেছ যোদ্ধারা ব্যুহবদ্ধ হইয়া পরস্পরের সম্মুখীন তাহাদের একজনও রক্ষা পাইবে না।” কারণ, এই সব মানুষ কেবল শরীরেই বাঁচিয়া আছে; কিন্তু পিছনে যে শক্তি বর্তমান, যাহাই সার্থকতা চাহিতেছে তাহার কাছে ইহারা সকলেই মৃত। ভগবান যাহাকে রক্ষা করিতেছেন, কে তাহাকে মারিতে পারে? ভগবানই যাহাকে মারিয়া রাখিয়াছেন, তাহাকে রক্ষা করিবে বা কে? যে মানুষ হত্যা করে সে নিমিত্তমাত্র, যন্ত্রমাত্র— তাহাকে অবলম্বন করিয়া যবনিকার অন্তরালে যে ঘটনা নিষ্পন্ন হইয়া গিয়াছে তাহাই আবার যবনিকার এই দিকে নিষ্পন্ন ঘটনা হইয়া দেখা দেয়। কুরুক্ষেত্রের বিরাট ধ্বংসকাণ্ডে যে সত্য পাই, তাহা এই জগতের যে কিছু কাজ, বিশ্ব-

কৰ্মযোগীর আদৰ্শ

লীলার অন্তৰ্গত সমস্ত সৃষ্টি স্থিতি ও প্রলয় সম্বন্ধে
প্রযোজ্য । ”

বীর যাহারা তাহাদের জন্মই এই বীরভাবের
সাধনা । বিপুল কিছু পরিবৰ্ত্তন ঘটাইবার জন্যই
যাহাদের পৃথিবীতে আবির্ভাব, তাহারা কাল-
পুরুষের শক্তিতে শক্তিমান । কালী তাহাদের
অধিকার করিয়াছেন ; যে মানুষকে কালী অধিকার
করিয়াছেন সে সম্ভব বা অসম্ভব, যুক্তি বা তর্কের
কোন ভোয়াকা রাখে না । কালী হইতেছেন
প্রকৃতির শক্তি, যে শক্তি শিশুর হস্তে বন্দুকের মত
জ্যোতিষ্কমণ্ডলীকে তাহাদের আপন আপন কক্ষে
ঘুরাইয়া লইয়া চলিয়াছে ; সে শক্তির কাছে
অসম্ভব কিছু নাই । তাহা “অঘটন-ঘটন-পটীয়সী”
—অসম্ভবকে সম্ভব করিতে পরম দক্ষ ; তাহা
“দেবান্ন-শক্তি স্বপুণৈর্নিগূঢ়”—আপন কৰ্ম্মধারার
বিভিন্ন ভাবের মধ্যে লুকাইয়া আছে ভগবানেরই

ব্যষ্টির মহত্ব

যে শক্তি'। আপন নির্দিষ্ট কর্ম সম্পাদন করিতে
সে শক্তির এক সময় ছাড়া আর কিছুই প্রয়োজন
হয় না। কালীর গতি কালের মধ্য দিয়া—সে
গতি আপনা হইতেই আপন সার্থকতার দিকে
চলিতেছে, নিজের উপায় সৃষ্টি করিতেছে, উদ্দেশ্য
সিদ্ধ করিতেছে। একজন মানুষকে ভর করিয়া
তিনি কাজ করিয়া চলিয়াছেন, আর এক
জনকে তিনি ভর করেন নাই—ইহা শুধু অকারণ
খেয়াল মাত্র নহে। উপযুক্ত আধার বোধেই
বিশেষ ব্যক্তিকে তিনি বরণ করিয়াছেন; আর
একবার যাহাকে তিনি বরণ করিয়াছেন তাহাকে
তিনি ছাড়িয়া যান না বা ছাড়িতেও দেন না—
যতক্ষণ তাঁহার উদ্দেশ্য সংসিদ্ধ না হইতেছে।

তাই শ্রীকৃষ্ণ অর্জুনকে বলিতেছেন—

যদহংকারমাস্মিত্য ন যোৎসু ইতি মনুষ্যে ।

মিথৈব ব্যবসায়ন্তে প্রকৃতিত্বাং নিয়োক্যতি ॥

কর্মযোগীর আদর্শ

—“অহংকারের আশ্রয় লইয়া তুমি যে ভাবিতেছ ‘আমি যুদ্ধ করিব না’, মিথ্যা তোমার এই স্বপ্ন ; প্রকৃতি তোমাকে কর্মে নিযুক্ত করিবেই করিবে।” যখন দেখা যায় কর্মী তাহার কর্ম পরিত্যাগ করিয়াছে, তাহার অর্থ সে কর্মীর কাজ শেষ হইয়াছে, কালী তাহাকে ছাড়িয়া আর এক জনার কাছে চলিয়াছেন। কোন বৃহৎ কর্ম করিয়াছে এমন মানুষ যদি শেষে ধ্বংস পায়, তবে বুঝিতে হইবে তাহার কারণ অহংকার— অহংকারের বশবর্তী হইয়া ভিতরকার শক্তির অপব্যবহার করিয়াছিল বলিয়া শক্তি তাহাকে ভাঙ্গিয়া চূর্ণ করিয়া দিয়াছে। মহাবীর নেপোলিয়ানকেও শক্তি এই ভাবে ভাঙ্গিয়া ফেলিয়াছিল, চূর্ণ করিয়া দিয়াছিল। কোন যুদ্ধকে যত্নে বাঁচাইয়া রাখা হয়, কোন যুদ্ধকে আবার টুকরা টুকরা করিয়া ফেলিয়া দেওয়া হয়—কিন্তু সকলেই

ব্যষ্টির মহত্ব

যজ্ঞমাত্রা। মহাপুরুষের মহত্ব এইখানে—নিজেদের সামর্থ্য দিয়া যে তাহারা বিরাট ঘটনাবলী কিছু নিয়ন্ত্রিত করে, এমন নয় ; কিন্তু বিরাট ঘটনাবলী নিয়ন্ত্রিত করে যে মহাশক্তি তাহারই ব্যবহারে আসিবে বলিয়া তাহার নিজের হাতের গড়া যজ্ঞ তাহারা। মিরাবো ফরাসী বিপ্লবকে সৃষ্টি করিতে যতখানি সাহায্য করিয়াছিলেন, এমন আর কেহ করে নাই। কিন্তু তিনি যখন বিরোধী হইয়া দাঁড়াইলেন, রাজতন্ত্রের পৃষ্ঠপোষক হইয়া বিপ্লবের চক্র পিছনে টানিয়া ধরিতে চেষ্টা করিলেন, তখন ফরাসী দেশের বীরশ্রেষ্ঠের এত কার্পণ্যের জন্য ফরাসী বিপ্লব কি থামিয়া রহিল ? কালীর পদভার মিরাবোর উপর পড়িল—মিরাবো অপমৃত্যু হইলেন। বিপ্লব কিন্তু তেমনি অগ্রসর হইয়া চলিল—কারণ সে বিপ্লব কালপুরুষের প্রকাশ, স্বয়ং ভগবানের ইচ্ছা।

কর্মযোগীর আদর্শ

সর্বত্র সর্বকালে ইহাই হইতেছে। গোড়ায় একটু কিছু হাত আছে বলিয়া যাহারা গর্বে ফুলিয়া উঠিয়া মনে করে ঘটনাবলী তাহাদেরই সৃষ্টি, তাহারা কালের গহ্বরে তলাইয়া যায়, তাহাদের ছিন্ন-ভিন্ন খ্যাতিকে পদদলিত করিয়া দিয়া নূতন মানুষ অগ্রসর হইয়া চলে। অশ্রু-নিহিত কালীর প্রেরণা যাহাদিগকে ছুটাইয়া লইয়াছে, যাহারা নিয়তির সহিত কোন প্রকার বগরাই করে না, একমাত্র তাহারা শেষ পর্য্যন্ত টিকিয়া থাকে। ব্যষ্টির মহত্ব হইতেছে ব্যষ্টির অম্বরস্ব মহাশক্তির মহত্ব।

